



A0570



الذُّبَابَةُ

هذا هو المجلد الثاني من مجلدات هذا  
البرعة في شرح فروع البلاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي انا انابنا عليه وحبره في الانفس والا فان وهبنا الى شاهد سلطنة عظمه بما قدم في  
صحة السبع الطائر ودنا على شاهد اوارج الله ملكوت الشجر والارض وما بعد اسرار حلاله في الحى والسرور فاذا  
الطول والعرض شاهد ان لا واحد لاحد القدر الصمد لك ذلك على حلاله بنيت ونحوه وعلى نذره وعكبه سدايح  
حلقه وحبره واشهد ان محمد عبد ورسوله المحقر بصفته وامنه المصحح لايضاح النسخ والايضاح للنسخ وشرع  
الدين والى المخرج فادفع الحجة وانتم الحجة واقام اعلام الهدى وانار سائر الضياء وجعل قوام الاسلام قومه  
بعد اغوا حياجه دعائم الايمان بيئته بقدر فخره وانك بالخبر البتة تميز كلهما فخرت كما بانها ويايها مغل  
سندناقية الهدى بعد جورنا عن الحق واصبح الحق مظلم وتورث بالبرهان اقر مدنا واطفأنا بالبرهان اقر مدنا  
اقبيل الحق بعد اغوا وذا انت يد يداهما تدهنا صلى الله عليه واله الذين هم من اربع اليم ومصابيح الظلم لا  
نفع الخبزات الا بمعاجهم ولا تكشف الظلمات الا بعصا نبيهم قوام الله على خلقه وعقابه على عباديه لا يدخل الجنة الا من  
عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار الا من انكرهم وانكروا قولهم كن يعرفهم قوام زمانه وما بعد الا بالبرهان  
لا سيما من احدث بصفته العبد وقد شهد هذا الشهادة العتيق قافانه للناس على طاقا والدين بما قواما ونادى  
يصوب جهوري بقرع الامناع وبلاء القلوب والسماع من كل مؤلفه فكل قواما ونادى ونادى ونادى ونادى  
فاطوا في احوالهم فتح ابواب العلم واودع قوام العلم وعلمه لتبلغ الرسالة لايت وما في الابواب وغمام الحكما في شهد  
سلام الله عليهم واليه في تاسيس قواعدا الحكيم وكشيد صواب الحكم وقد نال في البلافة سيدع بناه وسلك بنا  
فيهاج البراعة بعد سلامة وازدنا في السراج الدين اواره واودع لنا سبل كمين بناه عليه  
بما قد كان اذ موكا ان وما هو دق في الشرايع اوجلا منته حلالا والعصا به كلها تسالها وانفع بلافة  
ولو انضامنا ان في شاعر وكنا سطينا الاحكام والكفر والفساد

بلد اس  
اعظم والمدس  
كالمعلم المرس  
3

وبعد فبدأوا المجلد الثاني من مجلدات منهاج البراعين على راجع عمودين الفقه جميل الله بن محمد هاشم الصائغ  
الموسوي غفر الله له ولوالديه وأحسن الهنود والنساء في ليلة الاحساس والقنوق المئتان، يقولون في الكتاب وقال السيد





فهرست مآخذ المجلد هو المجلد الثاني من مجلدات الشيخ من المثلث المطالعة

٢	الخطبة ٣٣	٣	الناس على خمس أصناف	٤	الخطبة ٣٣	٥	وقوع التحريف في التورية والألفاظ	٦	رد على الشارح للشيخ
٨	١٠ مقتضى لا يخفى وأخبار بالغيب	٩	الخطبة ٣٢	١١	بقائه المخلق عن أمير المؤمنين	١٢	الخطبة ٣٥	١٣	كيفية التحكيم في الصفين
١٤	١٦ شيخ أمير المؤمنين عليه السلام في الرد	١٥	رفع أهل الشام المظفر على الرناج	١٦	رفع أهل الكوفة عن الحرب	١٧	صوفي صنفه المصنف في الصفين	١٨	أول خروج الخوارج كان في الصغير
٢٢	٢٢ في اجتماع من أهل البيت ورواية موسى بن جندب	٢٣	خيانة أبي موسى الأسدي للعو	٢٤	حد عمر بن الخطاب لأبي موسى	٢٥	الخطبة ٣٦	٢٦	أخبار النبي في قتال الخوارج وكفرهم ثمارة ما يصدر
٢٥	٢٧ فكيفه قال الخو	٢٧	وجه شبهة المحروية	٢٨	في أن مشا جميع الفاسد خلافة في اشتغال قبل الكند	٢٩	احتجاج ابن عباس على الخوارج	٣٠	احتجاجه على الخوارج
٣٠	٣٠ احتجاجه على الخوارج	٣١	عدا انقل في النهي من احتجاج الخوارج	٣٢	في صنفه في التوبة رئيس الخوارج	٣٣	من كلامه عليه السلام	٣٤	اعتراضه على الشارح المعترض في تحقيقه في إثبات خلافه وأعمال خلافه الخلفاء
٣٥	٣٥ تحقيق الكلا في حديث على مع الحق	٣٦	في سبب طاعة عن جوف الخلفاء الثلاثة	٣٧	من خطبه عليه السلام	٣٨	من خطبه عليه السلام	٣٩	كيفية غزوة القم من شهر ربيع الثاني
٤٠	٤٠ من كلامه عليه السلام	٤١	اعتراض على الشارح المعترض	٤٢	من خطبه عليه السلام	٤٣	قصته مع العرب	٤٤	في حسن الوقوف بالوعد
٥١	٥١ من خطبه له عليه السلام	٥٢	في مذمة طول الأمد	٥٣	من كلامه عليه السلام	٥٤	في أنه عليه السلام ما هو أفضل الناس	٥٥	في شرح طائفة من مناقبه الكونية وما هو أجل المصيرين الصالحين
٥٥	٥٥ أول ما جازى عليه السلام في المعونة للرسول وأمره بالبيعة	٥٦	في مطاع عثمان وهو عثرون	٥٧	جواب الشارح للمعترض عن مطاع عثمان	٥٨	الاعتراض على الشارح	٥٩	من كلامه عليه السلام
٥٦	٥٦ قصته في ناحية	٥٧	من مصنفه في بيان الشك في الشارح لحوقة معوية	٥٨	من خطبه له عليه السلام	٥٩	در آية الآية وقصته على خلق	٦٠	وفضيلة الكفان
٧٠	٧٠ من كلامه عليه السلام	٧١	في فضيلة الدعاء من طريق العقول النقد	٧٢	في شرع استجابه بعض الدعوات	٧٣	نصبة إبراهيم بن ادريس	٧٤	في بيان استجابه
٧٢	٧٢ في توجع عثمان في عبة الشقي ومدة	٧٣	في مدح الكوفة	٧٤	من خطبه له عليه السلام	٧٥	في توجع الإمام علي	٧٦	من خطبه له عليه السلام
٧٨	٧٨ في لادله على القول بجماعة	٧٩	في عدا ما كان روت في	٨٠	من خطبه له عليه السلام	٨١	في استجابه علي الخلفاء	٨٢	من خطبه له عليه السلام
٨٨	٨٨ كيفية عليه السلام معوق على الماصف	٨٩	احتجاج أمير المؤمنين في	٩٠	في فتح الشيراز في الفدان	٩١	من خطبه له عليه السلام	٩٢	في مذمة الدنيا

مكتبة  
١٩٥٥

٩٣	في استنباط الاختبة	٩٢	فروع فقهية في شرائط الاختبة	٩١	خطبة في عبد الارضى	٩٠	من خطبة له ٥٣	٩٧	من كلامه عليه ٥٥
٩٧	من كلامه عليه ٥٥	٩٩	قصائد المختصر	١٠١	من كلامه عليه ٥٥	١٠١	في اشارة الى بند من اخبار الغيبية	١٠٣	في شهادة مبهم المتعارف
١٠٣	في شهادة مبهم المتعارف	١٠٣	في اشارة الى الاشبع	١٠٣	في منع عن عبد الله لبنى امه لعنه الله في الحلال له	١٠٥	من كلامه عليه ٥٧	١٠٦	من كلامه عليه ٥٨
١٠٦	معرفة عليه ٥٦	١٠٦	في الاشارة الى احوال الخلا	١٠٧	الكلام في تحقيق الخلو والتوضيح	١٠٨	في كلامه المحلى في تحقيق الملق	١٠٨	الكلام في تحقيق معنى التوضيح
١٠٩	الاشارة الى الجبرية والقدرة	١٠٩	تحقيق التوضيح التي في الامم والاشارة الى اقتضا	١٠٩	التوضيح في خلق الاشياء والتربية الزمن في	١١٠	التوضيح في امر الدين	١١١	توضيح في امر التباسة و التدابير
١١١	توضيح القول بما هو صالح	١١١	التوضيح في قطع الخصومات	١١١	التوضيح في العطا والمنع	١١٣	من كلام له عليه السلام ٥٩	١١٣	في فرق المخارج
١١٥	من كلام له عليه السلام ٥٦	١١٦	من كلام له عليه السلام ٥٦	١١٧	في تحقيق الاحكام والاجل الموقوف	١١٨	من خطبة له عليه السلام ٥٦	١١٨	في مذمة الدنيا
١٢٠	من خطبة له عليه السلام ٥٣	١٢٢	في التوضيح عن الدنيا	١٢٢	حديث شريف	١٢٥	في مذمة النفاق عليه السلام ٥٣	١٢٥	من خطبة له عليه السلام ٥٣
١٢٥	في جملة من الحاجات	١٢٥	في اشارة الى الظاهر والباطن	١٢٧	في اشارة الى الظاهر والباطن	١٢٨	في اشارة الى عز الدين	١٢٨	في اشارة الى قوى
١٢٨	في اشارة الى مالك	١٢٨	في اشارة الى قادر	١٢٩	في حديث البهية	١٢٩	في اشارة الى مسيح	١٢٩	في اشارة الى بصير
١٣٠	في اشارة الى طهور باطن و مع طهونة ظاهر	١٣١	في اشارة الى الاشياء	١٣١	في اشارة الى عز الدين	١٣١	في اشارة الى مسيح	١٣٢	في اشارة الى مسيح
١٣٢	من خطبة له عليه السلام ٥٥	١٣٥	وقد الصفين في الشعر الى بلدة الاصير	١٣٩	خطبة له في صفين	١٤٠	ايضا خطبة له في صفين	١٤١	شهادة ابن سري
١٤١	خطبة مالك الاشير	١٤٣	خطبة له عليه بصفين	١٤٣	اشارة في مدح قبيلة همدان	١٤٣	شهادة العباس بن ربيعة	١٤٥	اشارة في مدح حبش في قبائل العرب
١٤٥	قتل عبد الله بن عمر بن الخطاب عليهما السلام	١٤٥	خطبة له عليه السلام بصفين	١٤٩	كيفية مجاهدين عارفين يا من راع	١٥٠	شهادة عمار بن ثابت	١٥٢	مرثية امير المؤمنين في عمران
١٥٢	شهادة الحسين بن علي	١٥٢	من كلامه عليه ٥٥	١٥٢	خبر سيفه بن سامة	١٥٧	اعتقضا على التقوية والفتنة الغيا	١٥٧	اعتراض على المعتزلي في انكار النفس
١٥٨	في حق الاولين انما في	١٥٨	اعتراض على المعتزلي	١٥٩	اشارة فصيح العبد	١٥٩	حديث حبش اسامة	١٥٩	اعتراض على المزارح المعتزلي

١٥٠	ومن كلامه له عليه السلام ٥٧	١٥١	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٥١	اشعار محمد بن أبي بكر في ذم أبيه	١٥١	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٥١	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
١٥١	امارة قبس بن سعد عبادة على مصر	١٥٢	كتاب مغوية الـ قبس بن سعد	١٥٣	جواب قبس الـ معوية	١٥٣	عبد بن قيس بن سعد من مصر وقاية محمد بن أبي بكر	١٥٤	قوة عمر بن الناصر لعنه الله الـ مصر
١٥٢	كتاب معوية رضى الغاصر الـ محمد بن أبي بكر	١٥٥	دخول عمرو بن الغاصر على مصر	١٥٥	شهادة محمد بن أبي بكر رضى	١٥٥	خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام	١٥٥	خطبة له عليه السلام بعد شهادة محمد بن أبي بكر
١٥٣	ومن كلامه له عليه السلام ٥٨	١٥٦	في ترجمة اخا ولومهم	١٥٦	ومن كلامه له عليه السلام ٥٩	١٥٦	كتابة إلى حبيب التميمي الـ الهن	١٥٦	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
١٥٤	مدح ابن ملحمة له نظم ونثر	١٥٩	في اخذ الميثاق من ابن ملحمة ان لا ينقض بيعته	١٥٩	اجتماع الشجعنة على حراسه من عبدة ابن ملحمة	١٥٩	امانة ابن ملحمة الـ قطام	١٥٩	ترجمة قطام لابن ملحمة الله على قتل أمير المؤمنين
١٥٥	ابنات ابن ملحمة	١٧٢	رجوع ابن ملحمة الـ الهن لموت أبيه	١٧٢	قصيدة ابن ملحمة في طريق الهن	١٧٢	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام	١٧٢	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام
١٧٣	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام الكوفة لنكاح قطام ولقوله	١٧٤	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام	١٧٤	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام	١٧٤	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام	١٧٤	في ذكره أمير المؤمنين عليه السلام
١٧٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٨٠	مرثية محمد بن أبي بكر رضى	١٨٠	مرثية محمد بن أبي بكر رضى	١٨٠	مرثية محمد بن أبي بكر رضى	١٨٠	مرثية محمد بن أبي بكر رضى
١٨١	مرثية الخائف النجاشي	١٨٢	في احوال ابن ملحمة لعنه الله وكيفية قتله	١٨٢	قصيدة محببة	١٨٢	في محله قبور الشهداء والاشارة إلى بانيه	١٨٢	وجهه تيمنا لفرق
١٨٣	منها من العجرات الظاهرة منه في قبره بعد وفاته	١٨٨	اشعار الشيخ النجاشي في مدح حرمه الفرس	١٨٨	ومن كلامه عليه السلام ٧٠	١٨٨	محقق عتيق اعلا لفظ وبل	١٨٨	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
١٩١	ومن خطبه له ٧١	١٩٢	في بيان معنى العبد العزيم بن العبد واقرص	١٩٢	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٩٢	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٩٢	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
١٩٥	احتجاج يدعي للعلامة لكل	١٩٧	في بيان حفظ الصلوة في اللغة	١٩٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٩٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	١٩٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
٢٠٠	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠١	ومن كلامه عليه السلام ٧٣	٢٠١	اعلم من على الشارع المعزج	٢٠١	ومن كلامه عليه السلام ٧٣	٢٠١	ومن كلامه عليه السلام ٧٣
٢٠٢	ومن خطبه له ٧٥	٢٠٣	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٣	في معنى المراقبة لله	٢٠٣	في معنى المراقبة لله	٢٠٣	في معنى المراقبة لله
٢٠٧	ومن كلامه عليه السلام ٧٥	٢٠٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٧	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى
٢٠٨	ومن كلامه عليه السلام ٧٧	٢٠٨	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٨	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٨	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى	٢٠٨	في ترجمته محمد بن أبي بكر رضى

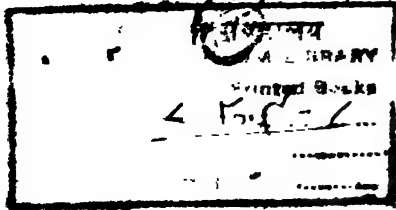
٢٥٣	في معنى الكهانة	٢٥٢	في معنى السحر	٢٥٥	اعتراضه على المخبر	٢٥٦	نقل الألبان طارحاً اعتراضه عليه	٢٥٧	حكمًا بحجته لزم في علم النجوم
٢٥٩	في بيان مذهبه في أداء المجتهدين وإبطاله	٢٥٨	في إثبات إمكان الاستنباط من النجوم	٢٥٩	مبالغة الموضع في انكار الاستنباط التجويية	٢٥٨	إثبات أن علم النجوم له أصل من طريق الأخبار	٢٥٩	إثبات أن النجوم لا يمكن بطريق الاستنباط والوجدان
٢٥٥	في الإشارة إلى بعض المقارنات بالنجوم	٢٥٦	استنباط النجوم من المجتهدين	٢٥٧	في تحقيق الكلافة جهار العمل بالنجوم وعلمه	٢٥٦	الجمع بين الأخبار المختلفة في النجوم	٢٥٧	من كلامه له عليه السلام ٧٨
	في مذمة النساء	٢٥٣	نقض عقولهن	٢٥٣	مراجعة حظوظ النساء عن حظوظ الرجال في الأثر	٢٥٢	وجوب الحذر من النساء	٢٥٢	في بعض أوصاف النساء التواء والتواء مكانه من
٢٧٥	حديث المنكحة بالقران أربعين	٢٧٧	عدالة غالبه ونقصها لا مبرر فيه	٢٧٨	احتجاج أم السلة على غالبه	٢٧٩	عصبة الطاح المحتز	٢٧٩	اعتراضه على الشارح المعنى والإشارة إلى بعض ما عطف
٢٨١	من خطبه له ٧٩		تحقيق الكلافة الصفة بحال الموضوع الصفة بحال الملحق	٢٨٢	بيان معنى الزهد	٢٨٣	الأشارة إلى الأيات والأخبار في الزهد	٢٨٣	في اقتضا الزهد مراتبه
٢٨٢	من كلامه له عليه السلام ٨٠	٢٨٥	في مذمة الدنيا		في تحقيق الحسنة والسؤال	٢٨٥	في الجمع بين الأخبار المختلفة في السؤال		في سعة الفقر
٢٨٨	من خطبه له ٧٧	٢٨٩	في التعم الظاهرة والباطنة		في بيان معنى التوكل	٢٩٢	في الوصية بالنقوى		الآيات التي تضمن فيها المشد للذكر والمؤن
٢٩٥	في الألفاظ المحترمة والنشر	٢٩٧	في تحقيق المعاد المحتاج إلى إثباته	٢٩٨	في بيان سبب المنكر للمعاد والنجاة عنها	٢٩٩	في شبهة الأكل في المأكول وفيها	٣٠٠	في الإشارة إلى معنى محشر
٣٠١	في كيفية المحشر في الصور على ما في الألفاظ والأخبار	٣٠٢	في اجتماع الخلاف في المحشر	٣٠٣	في كيفية الناس في القيمة	٣١٠	في منافع التمتع والبعض فيهما	٣١٢	في شرح عجائب الفلك بيان أثر سلطان الجوارح
٣١٣	في منافع خفا الأجل وأثر نعمته عظيمه	٣١٥	مواظبة شافية	٣١٧	تشرح أعمى الإنسان	٣٢٠	في فضل صلوة الليل	٣٢٢	في كون الغرضين من الصلاة للامتنان بومد القيمة
٣٢٣	قصة مرصعها عابد بن سريال	٣٢٤	في تحقيق الصراط وكيفية عباده الخلق عليه	٣٢٥	في قضاء كراهية الوادة فيه	٣٢٦	في مطاردة الملوك والقبائل في طلب الأمان	٣٢٧	في تحقيق معنى النعم والرجاء
٣٣١	في فصل كان الإنسان	٣٣٢	في كيفية جد الروح	٣٣٣	في تحقيق مدد خليفة الأنبياء	٣٣٤	في حالة الصبي	٣٣٥	في تحقيق سؤال القبر وذكر شبه المنكر له
٣٣٥	في حالان النب		في حالان الاحتضا والسوق		في تمثل الميت في أولاده عنه حاله الموت	٣٣٧	حضور روح الله والائمة عند الميت حاله الموت	٣٣٨	في صفته ملك الموت وكيفية قبض الروح
٣٣٥	في فضل الكفن	٣٣٨	في حالة الميت إذا حمل على سريره		في أن الله يقبل شهادة من قرأ القرآن		في حالة الميت بعد وضوءه في القبر		كيفية سؤال المنكر والتكبر بين صفاتها
٣٣٢	في فضيلة التقيين وأنه يدفع به النار القبر	٣٣٣	في ضممة القبر	٣٣٣	في الجمع بين أخبار الضممة	٣٣٣	فيما يدفع به مسئلة القبر		في فضل زيارة السالك والمشهد الغروي

٣٢٢ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٣ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٤ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٥ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٦ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٧ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٨ في بيان ما في القبر من نور  
٣٢٩ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٠ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣١ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٢ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٣ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٤ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٥ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٦ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٧ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٨ في بيان ما في القبر من نور  
٣٣٩ في بيان ما في القبر من نور  
٣٤٠ في بيان ما في القبر من نور









## ومن خطبه له عليه السلام وهي الثانية والثلاثون المخانة في باب الخطب

ورويها الحديث العلامة الطائفة في الخصال من كتاب صراط السالكين في الخصال قال عليه السلام يومنا في مسجد الكوفة وعند صوماليات  
أبها الناس أئمة لا يحسنون في حكم عترة وقد مر قبلي بعد فيه الخرس شيئا وروانا فقالوا في عترة لا تنفع بما علمنا ولا نشتغل  
بجملنا ولا نحرف فأمر حتى نحل بنا قال الناس على أربعة أصناف من لا يمتنعوا في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة  
وفيهم ومنهم الضالين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم والمضلين فيهم  
همزة ولبثت الجحش أن ترى الدنيا في الدنيا والآخرة لا تنفعنا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة  
بعل الدنيا فإذ طام من شخصه وفرد من خطبه ومنهم من أوبى وفرد من نقب الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة ولا في الدنيا والآخرة  
فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب  
وأنه لا يذوق لذة من ذلك العار من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة  
ناتعة فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة  
ضامة وطلوبهم فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة  
فأئمة الجلم وأنشطوا من كان فيكم قبل أن تسخط يكم من بعدكم وأفسدوا فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة  
قال السيد أول هذه الخطبة وما نزلها على علمها المبرور من كلام أمير المؤمنين الذي لا شك فيه وابن أبي عمير في كتابه في مناقب أمير المؤمنين  
والعقائد في الخارج وقد أجمع على ذلك الدليل الخريفي فهدى التأمل البصير عروب بن جابر الجعفي في هذه الخطبة في كتابه في مناقب أمير المؤمنين  
التبصر في ذكره في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
والخوف البني قال في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
صوب من عند الصدوق ومن يرضى عن بعض النسخ بدل الشك الكون وهو كقولنا في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
التي فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة  
الداهية ومما أنفق في ذلكها وكل السبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة  
أخرج رثا والمصلحت لمصلحت بعد ذلك فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة  
قال رثا وأجاب عليهم في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
المجمل واختار القليل من الكتاب في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
تفتت بها موضوعات النفس في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
الموضع الذي مر منه الفهم في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
النصر والمضوع المخلو وكم الجبر من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة  
الجهل والشقا بالراء المجمل في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
من فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة عن طلب المال في مشولة نقب وانقطاع سبب فيهم من أئمة  
صنفا الأعراب نسبة العترة الكون إلى المذهب في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
والأعراب في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
على كونه في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
بعد ما أن أفاض الأئمة في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
الفتاوى في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع  
وانظروا حال الخلق وموالاتهم على الغواصين الشريعة والسنة في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع في كتابه المسموع



2. ذمرا لئبیا و طایبها

[illegible]

## المبحث الثاني والثلاثون

وفهموا حق قولنا وبنينا الفضل للجميع مع بقاء البعض من باب استحالة البغض الكل وهو شايع بل  
ينفون عننا واولادنا واثامنا بل بعضهم لو كان حال كرام اكثا التزم بدخول الدنيا ذلك فلتكن احوالهم اسوة حسنة ولكن الدنيا الله  
واعينكم لست ولاحزم من شانه الفطو وقلنا الجلم وهو امر لا تسمع به باستصفا النبا واستحقاقها الى حد لا يكون في ظنهم  
لغيره هاوا الضم من ذلك ثم لها واعراضهم عنها قبل ان التيقم على سخطه منبذة على ظهر الطريق فقال انرون هذه  
هنية على اهلها فوافقه النبا اهون على الله من هذه على اهلها ثم قال الدنيا دار من لا دار له وال من لا مال له وطالب من  
لا عقل له وشهو انه يطلب من لا فهم له وعليها تباكم من لا علم له وعليها يمجس من لا فضل له ولها يبيع من لا ضمير له وانما سطوا  
بم كان فلكم قبل ان يخطو بكم من جدكم وهو امر لا نشاط له الا هم الشاوي فبسه على انهم مفادفون للنبا لا عالة ولا كذب  
عقول غيرهم كما انك لا تبصر عليهم صاعبة قلوبهم ولا فوضوها منبذة اى مفادفوها وانزوها كما كونهما منبذة عندنا لا  
اولا البصير وذلك انهم لا يقيمها وقتا سريها وفادفوها لا تقطاع لظفانها اولدلم سرورها جبهتها الاحد لا منبذة  
حتى اخطوا اليها مع انها الوثقة ختم بل طرد فضت من كان اشغف بها منك وثرت من كان شغف بها اليها واذا كان في  
رفض كل قبالا ولي للعاطل رفض طافيل رفضه اله وروى ان عيسى عليه السلام كوشف بالنبا فراه في صورة عجوز فناء  
عليها من كل زينة فقال اكره زوجة ظلال احصياهم قالوا فكلهم ما عشت اطلوا قال ابل كلهم فقلت ان عيسى بن ماري  
انبا قري كولا بغيرون بل اوجاك الماضي كفاه لكتهم واحدا واحدا ولا يكونون معك على سخطهم ما قبل

بِاطَالِبِ الدُّنْيَا بَعْلِكَ وَجَمْعُهَا وَلْتَدْعُ إِذَا دَابَّتْ فُجَاهَا

**الترجمة** انچه از خطایان حضرت که شکایت میکند در آن اذهان مان خود و صفی و ایدایم و همان بدی و بیکنده ماصی که در  
 در و در کار و پاسبانیه کند و ستم کار و در زمان بیبانا سپاد و ستم کار که شمره میشود و راوینکو کار و دیگر را و  
 زبانی کند و در آن ستم کار سر کتی و افتخار و او منفع نمیشود و یا چهره دانسته ایم و سواغ بکنیم از انچه ندانستیم و نمیشود  
 از بلاهای خطرناک که کوبنده و طاس است اینک نازل شود آن بلاهای ایدیم و در ادینا چها صنفند که از ایشان کسی است که با نمید  
 او را از فتنه و فساد مکرر زانکه خاری نضار و کند و در نری شمشیر او و کمال و ثروة او و قبی از ایشان کسی که کشته شده  
 شمشیر خود را و اشکان کند است خود را و کشته است و او و پیاده خود را بجوای است با سلطنت غلام در حق او و محبت  
 بخشنود و مهربانان و از برای شراب و نفس خود و او و باهشتاد بر خود را از برای شاع دنیا که غنیمت شمارد از برای از برای  
 سوارانی که بکنند ایشان را از برای سیر بکمال و الا هم و در بر او و هر انچه بد بخار و نیست آنکه سیر بکنی و بهار از برای نفس خود و شمع  
 به از انچه سر نور است و در خلدیتها از نعم ان سر اعضا و سوز و سستی از ایشان کسی است که طلب کند دنیا را بجل اخوت و  
 طلب کند اخوت را بجل دنیا بخشنود که این شخصی که در خود را بجهه اظهار تواضع و نزد یک نه کام خود را بجهه اظهار  
 و کار و در پیاید و امر جامعه خود را بجهه اظهار احتیاط انجاست و زینت و نفس خود را برای امانت و زیارت و غیر آنکه فتنه  
 نه از او سب و در نری و معصیت و چهار از ایشان کسی که نشاند او را از طلب ملک و مال عداوت و نفس او و بریده شدن  
 علاج او ویر و ناخشنا او را حال انکی او بر حال انکی که ادا و نموج از رخصت و رختن پیرا شده است خود را با اسم فناء و پیرا شده  
 بلباس اهل زهد و طاعت و الا نکه نیست از اهل فناء و زهد و در عمل و در عمل و در پیچ و در پیچ و در سبک  
 راه و لا خفته نیست بلکه زهد و فناء و صوم و ظاهر نیست با و ماند و ماندی که اهل الخرفه هستند و پوشانیده چشمها  
 ایشان را از عمار و از مطلوب اسو الله میاد و در بازگشت از نری خلد و نه جان و رختن که اهل ایشان را از نری و زخمی  
 انهم انبار پیک هستند و مطر و دشت و نرسند و مفه و در که دیده و خاموش شوند و ممنوع از کلام و دعا کنند با  
 اخلاص و غیرا و کشته و در نری و شده بخشنود که افکند است ایشان را بکوشه و خواصه و بی هر کاری و شامل شده ایشان را  
 و خاندن و انچه خاموش است از مغر و فلیها ایشان را بجهه حسن ان خسته خلد و نری و الممن بخشنود که مو عظمه و نری  
 تا اینکه اول شد و مفه و کشته تا اینکه فلی که دیدند و کشته شدند تا اینکه اندک ماند و چون حال و کار و کار  
 در حق و بپایه عالم و در این منوال شیر یا بد که باشد و ساقان و در نظر شما خا و از و در کبر و سلم که بان و باغی کند







## 2: اخبار بالغيب

وان عدوله الباطل يظهر عليهم فاولان يفتك بيزه شبعه وقد اذنب انار ذلك هو ذاك الناس بهرة على لو فقل عوان  
اهل البصر جميعا واخذوا مواليهم كان ذلك حلالا لا كثر من عليهم لهم على شبعه من بعد وعك اعني بن عمار قال قال  
ابو عبد الله ما ل الناس كل شيء يملك حلالا الا امرته فان نكاح اهل الترتل بجانب وفد العان رسول الله قال لا تسوا  
اهل الترتل فان لكل قوم نكاحا ولو لا انما خاف عليكم ان يضل رجل منكم يرسلهم ويضل منكم من اهل البيت بل منكم لا مونا  
بالفضل لهم ولكن ذلك الى الامام وعنه ابن بكير المحصر قال سمعنا ابا عبد الله يقول لسيرة على اهل البصرة كانت خيرا لشيعة  
تطلع على الشتر انهم علم ان للقوم دولة فوساها لم يثبت شيعة ذلك فخرج عن القاه يبر بيزه قال لان عليا ساسا  
فيهم باليمن لما علم من دولتهم وان القاه يبر فيهم فخرج من تلك السيرة لا لادولة الامم وعنه يحيى بن مسلم قال سئل ابا  
جعفر عن القاه انما ياتي سيرة بسيرة الناس في البصرة ما سيرة رسول الله في ظهور الاسلام فان ما كانت سيرة رسول  
الله قال اطلوا كان في الجاهلية واستقبل الناس بالعدل وكان ذلك القاه اذا ما يطل كان في الهند ما كان في ابدى  
الناس يستقبلهم بالعدل وسري عن القاه عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله الكاظمي قال قال عليه السلام  
ان الله اخذنا وكثر وبال نعم ليس كالمشركين الذين في التوبة ولم يقر بالاسلام ولو كانوا كذا لكانوا كذا ما كانهم  
ولا يبايعهم ١٠٠٠ منهم الى غير ذلك من النصوص الدالة على ان حاتم المسلمين على القاه حيث ينبغي من الهدى فضلا عما  
المعلوم من نتائج كتب سيرة والتواريخ من مخالفة الامم عليهم السلام معهم وعدد الخبيث من اسماهم وغير ذلك من احكام المنبر  
لان عجبنا لهم اذا ندب عليهم الامام عموما افضح على اوندب عليه المنصور في قوله كثر في التاعم من كفره بالي تمام الكلام انما  
الله تعالى شرح الكلام المائة والحسد والخسب فيهم الخواص منهم فاشهد واحد لك سبوا واعتقدوا عفا قاصدا واهل اعدا  
لا مرجح كثرهم بقا فاهم جدا وقوله في الصاحبها بالامم في الصاحبها التواء امة لا امة نعتهم جالتهم في القاه فاهم كافر  
وضمهم بهم ولا كثر في شدة بل سرتهم وشاع عنه هذا في نسخة الشرايح المانية بعد قوله صاحبها التواء والله ما نفعنا  
فريقنا الا الله اخذنا بنا عليهم فادخلناهم فخرجنا فافكارا كما قال الماثل

ادمن عني شريك الخصم عينا  
واكاثنا بالبر بالمشقور الجرا  
ونفخر بمناك العلاء ولا تكن  
علبا وخطنا حول الجري العرا

**اقول** الفصل الثامن والاربعون في الصلح والصلح ما حله من الدين الفداء واصبح عندهم شراي القصة الثمالة لخرج منها  
فواهاوا الجير القم الامر العظيم والجور اعله هناك من الكثرة او الحسب في الاطراف فيجعل ان يكون مكان الفصل المطلق في  
يجرجه فهو غير اصل البطنة من الدين لم يرد ويجر التبع في شريه والجر بالقيم مع الجور وهو الفس في التبع في شريه  
ففسر وهو مدح والتمجيد والامر هو التبع فكذلك بل في الله الله وله هذه الخطبة في الكتاب بطريق اخر وهو الخطبة الما  
والثالثة ونورد هاهنا بطريق ثالث في التبع في شريه والجر بالقيم مع الجور وهو الفس في التبع في شريه  
عن يبر على ابن عباس قال لما نزلنا على علي بن ابي طالب في العير المومنة والفل من اهل الكوفة اظفها الله تعالى  
منهم سنة الف خسماتون ورجلا لا يزيدون ولا ينقصون قال ابن عباس في خطبة من في الشك شدة في قوله فقلت في  
والله ان فدا ولا اعظم قال ابو مخنف فحدثنا عن عبد الله بن ابي شاة قال قال علي بن ابي طالب في الكوفة في البر والجور  
سنة الف خسماتون ورجلا لا يزدادون ولا ينقصون حتى سمع سهل بن الجندب في خطبة في الف خسماتون  
قال ابن عباس والله لا عدتهم فان كانوا كافا الا انهم من غيرهم فان الناس قد كانوا مع اوله قال فخرجهم فواهاوا  
صعد بهم يزيدون ورجلا لا ينقصون رجلا فها الله اكبه هذا الله رسول الله

**الترجمة** ارجعنا خطبة حضرت كاهن في هذه هي كلام رفقنا وحلنا اهل البصرة كفت عبد الله بن عباس كذا في خطبة في الجورين  
دعنا في عمار وانما نحن في هذه في الجورين كفت كذا ابن عباس في خطبة في الجورين كفت كذا في خطبة في الجورين  
ويحيى بن ابي ربيعة في خطبة في الجورين كفت كذا ابن عباس في خطبة في الجورين كفت كذا في خطبة في الجورين  
سامع بالظهر ابن الجورين كفت كذا ابن عباس في خطبة في الجورين كفت كذا في خطبة في الجورين

على اخبار بالغيب



## المختار الرابع والثلاثون

[illegible]

مختار ایشان بود و روز پنجشنبه که مختار ایشان امر و وفات در حالت مجبوره

وَمِنْ خَلْقِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَفَارَ السَّمَاءُ  
لَهُ الْإِسْلَامُ وَهُوَ الشَّيْخُ الْإِسْلَامُ الْخَاتَمُ

خطیب بعد از نماز قرآن الحوائج علی ما تعرفه فضیلاً انشاء الله

أَوْتَاكُمْ لَعْنَةً وَخَرَجْتُمْ عَنْ بَيْتِكُمْ أَنْ تَصْلَيْتُمْ بِالْحَجَّةِ اللَّهُ يَمُنُ بِالْآخِرَةِ عِوَضًا وَالدَّلِيلُ مِنَ الْعَرَبِ عَلَمًا إِذَا عَوْنُكُمْ إِلَى الْخِجَابِ  
 عَدَدَكُمْ دَارًا أَعْبَدَكُمْ كَانَكُمْ مِنَ الْوَيْتِ عَمْرٍ وَمِنْ الدَّهْوِ فِي سَكْرَةٍ بَرَجَ عَلَيْهِمْ وَأَوْفَعَهُمْ وَفَكَانَ فَلَمَّا بَكَرَ بِالْوَيْتِ  
 فَاسْتَمِعُوا لَهُمْ مَا أَنْتُمْ لِي شَفَعِي جِبِلَّ الْأَيْلَامِ مَا أَنْتُمْ بَيْنَ الْكَمْرِ وَلَا دَوَاغِيرَ يُفَشِّرُ الْبَيْتُ مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَالْبَابِ فِي بَابِهَا  
 فَكُلُّكُمْ تَمَنَّى بِنَائِي فَتَشَرُّوا لِي لَيْسَ لِمَنْ اللَّهُ سَعَرًا أَلَا الْحَرَّ أَنْتُمْ تَكُونُونَ وَلَا تَكِيدُونَ وَتَنْتَقِصُ أَطْرَافَكُمْ  
 فَلَا تَمْنَعُونَ لَا تَهَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي عَقْلٍ سَاهُو غَلَبَ اللَّهُ الْمُضِلَّ لَوْنٌ وَأَمَّا اللَّهُ إِنِّي لَا ظُنُّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَوْنَكُمْ  
 الْوَعَا وَاسْعُرُ الْوَيْتِ قَدَارَ حُجَّتُمْ عَنْ بَابِ الْأَيْلَامِ لِي أَنْفِرَ الْجَرَّاسُ وَاللَّهُ مَا أَسْرَعَ يَمْكُنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ بِعَرَفَةِ  
 وَيَهْتَمُّ عَطَا وَيَقْبِضُ جِلْدَهُ لَعَلَّكُمْ عَجُوزٌ ضَعِيفٌ مُضِلٌّ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ أَنْتُمْ فَكُونُوا إِنْ شِئْتُمْ فَأَمَّا أَنَا  
 قَوْلَهُ وَتَنْتَقِصُ أَنْ تَعْلَى فِي ذَلِكَ حَرِّهِ بِالْمَشْرِقِ يَطِيرُ مِنْ قَرْنِ الْهَامِ وَيَطْلُعُ التَّوَاعِدُ وَالْأَكْلَامُ وَيَقْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ  
 بِنَاءً إِيَّاهُ النَّارُ لِي أَعْلَى بَيْتَكُمْ حَقًّا وَكَلَامًا عَلَى حَقٍّ فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَى قَالِيبَتِكُمْ لَكُمْ وَتَوْفِيرُ فَيْتِكُمْ عَلَيْكُمْ وَتَأْيِيدُكُمْ  
 كَلَامًا يَجْعَلُوا وَنَادِيَكُمْ كَمَا تَسْلَمُوا وَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَيْكُمْ فَالْوَفَاءُ بِالْبَيْعَةِ وَالْقَبِيحَةُ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَعْيَا لِأَجَابِ  
 حِينَ أَدْعُوكُمْ وَالْكَافَّةُ جِبِلَّ الْأَيْلَامِ **اللَّغْتِ** أَلَا تَقْبَلُ الصَّمَّ وَالشَّدِيدَ وَالنَّوْبَ كُلَّهُ فَتُخْرِجُهَا مِنَ الرِّبُونِ  
 وَسَمُّ الْقَبْرِ صَلَاحٌ مَلُومٌ وَالْعَرَّةُ الشَّدِيدُ وَغَرَّ الْهَامُ سَكْرَانُهُ الَّتِي يَغْرِهَا الْعَطَا وَالتَّكْرِبُ الْغَضَبُ وَالصُّو  
 الْأَسْمَاءُ الصَّمَّ وَسَكْرَةُ الْمَوْتِ تَلَسُّ وَغَشِبُهُ وَبَرَجَ كَرَجٍ لَسْتَ غُلَى عَلَيْهِ كَلَامُ كَلَامٍ عَلَيْهِ لِنَاءً لِلْمَعْلُومِ وَالْحَوَارِ بِالْكَعْرِ  
 الْحَاوِرَةِ وَالْحَاظِنَةِ وَبَعْدَ الرَّجُلِ كَلَامُ إِذَا خَبَرَ الْفَسَادَ بَرَزَتْ الْمَنَازِعَةُ وَالْأَلْسُنُ كَوْنُ الْأَلَمِ الْحَقُّ وَالْإِخْلَاطُ الْعُضْلُ  
 وَتَجِبُ لِلْأَكْلَامِ بِهَا لَا يَلْبَسُ قَوْلُ لَفْظُهُ جِبِلَّ الْأَيْلَامِ أَيْ بِلَا وَمَثَلُهَا جِبِلَّ الْأَوْجِ وَجِبِلَّ عَيْبِ وَالتَّوَارِثُ نَفْعٌ وَزَاوَةُ  
 الرَّجُلِ اثْنَا عَشَرَ وَالْأَبْلَسُ جَمْعُ وَسَعَرًا أَلَا الْحَرَّ جَمْعُ سَاعِدًا أَلَا دَوَسُهَا انْقَادَ هَا وَالْإِسْمَاعِيلُ الْغَضَبُ جَمْعُ كَرَجٍ  
 لَسْتُ وَأَصْلُ الْوَعَا الدَّشْوُ وَالْجِلْدُ وَالْهَامُ عَلَى الْحَرِّ لِيَأْفِيَهُمْ لِيَأْصُوا بِالْجِلْدِ وَعَرَفَ الْحَمَّ كَصَوَاكِلِهِ لِيُؤْمِنَ عَلَى الْعُظْمِ بِهَا  
 وَهَسَمَ الْعُظْمَ كَصَرِّهِ وَفَرَّ الشَّيْءَ فَطَعْنُوا بِالْوَالِخِ الْأَضْلَاحِ الَّتِي فِيهَا الثَّرَائِبُ هِيَ تَابِلُ الْقَصْدِ كَالصَّاعِ وَتَابِلُ الْقَهْرِ  
 وَمَا ضَمَّ عَلَيْهِ هُوَ الْهَامُ الْمَشْقُوقَةُ بِضَغْمِ الْهَامِ وَالْهَامُ مَشْهُومٌ مَسْقُوقٌ إِلَى شَارَفِ الْعَرِيقِ وَرَشَّ الْهَامُ بِالْفِعْلِ الْهَامُ الْقَوِيَّةُ الَّتِي تَلِي  
 الْفَخْ وَالْهَامُ جِبِلَّ الْأَيْلَامِ **الْعَرَابِ** عِوَضًا وَتَقَابُصُهَا عَلَى الثَّمَرِ وَجَمْلًا بَرَجَ عَلَيْكُمْ طَابَةُ وَجِبِلَّ الْأَيْلَامِ جِبِلَّ  
 عَلَى الظَّوْفَةِ وَزَاوَةُ أَكْثَرُ التَّسْبِيحِ بِالْحَرِّ عِلْفًا عَلَى الْحَرِّ وَفِي بَعْضِهَا بِالْأَضْلَاحِ الظَّوْفَةِ بَرَجَ وَفِي قَوْلِ الْبَرِّ لِمَنْ لَقِيَ الْأَلَمَ  
 بِحَوَالِهِمُ التَّكْرَرُ لِلتَّكْبِيدِ وَالْمَنْ بِالْفَخِّ الْعَرِيقُ هُوَ قَوْمٌ بَقِيَاءُ أَهْلُ سَجَا وَأَبْرَ خَفَايَا وَهُوَ جَمْعُ بَرٍّ أَيْ أَمَّا اللَّهُ فَتَقِي  
 لَعْنَتَكُمْ عِوَضًا خَبَرُوا وَالْأَلَمَ لِلتَّكْبِيدِ وَالْجِلْدُ بَرَجَ لَأَسْمَ وَالْحَرِّ مَشْهُومٌ الْحُلُّ إِذَا كَانَ لِنَفْسٍ الْأَوَّلَى عَلَى الْوَصْفَةِ طَابَةُ

سید محمد حبیب الرحمن علی گڑھی

[illegible]

## المغنى

[illegible]

# الحق الرابع والثلاثون

كان من هذا القول  
بأنه من هذا القول  
منه

ما قبل الكرم من بفتح و ص يله بان لا تنفرد عند الشدائد بالانفراج الراس فانه بعد ذلك لا يفتح على عروة معناه اقول الله  
ما عاين من حديد هوان الراس في النفج عروة **الثاني** ما عاين الفضل ان الراس اسم رجلا ينسب اليه في نفج  
الشابها الطمانين الراس في النفج عن قومه ومكانه فلم يعد فصر في المثال **الثالث** ان الراس  
اذا نفج بعض عظامه من بعض كان يملأ باللباس العوالي **الرابع** ما عاين الطب لا يترك وهو انه اذا نفج راسه انفسهم  
عنى راسه اى فطما ورده الشاح المنة يمان راسه لا يفرج **الخامس** ما عاين ان المعنى انفراج راس من اذن راسه  
الى غيره شحوفه وسعته ورده الشاح انما بان لا يفتق في الارض في ذلك فان البند التمل اذا دنفها من شح حرة منها  
عنه فلا تنفج ما بين ذلك العنق وبينه فانه يخصص الراس بالذكر **السادس** ان المعنى انفراج من يربطان بنحو راسه  
**السابع** ان الراس انفراج المثر عن راسه وله طالة الوضع فانه يكون غائبا لشدته نظيره في موضع اخر انفراج المثر عن  
فلهما **الثامن** ان الراس التمل الحزن لان الاعضاء كلها لو لم يفارقه احد على اى فطره لم يفسد فشدته تنفرق من عنده  
والله ان امره يكون من نفسه كما لو ينفذ في نفسه ويكسر في غيره جلد ويقطع اى يقطع عروقه عليه لا يرب  
والاسر والاسبض الطمانين موضعها طمانين فلهذا التفتت عليه جوارحه فشدته طمانينهم بخلاف مجمل من غير راسه ان الطمانين  
ونفسه لهم عاينهم من الاحوال الرقيقة يتمكنهم العتق انفسهم فقال انت ففكر ان ان شئت لم تلتفت اليها المكى عدو من نفسه  
والمسألة عليه كى والامر الموضوع بالجر والجرى والضعف بان في روايته الامام كتاب الغارات ان الخاطبة لك هو  
الاشعث ولا بأس ان يكون الخطا له والمنصوعى ككل من لم يكن احد تغبر او فوجها وبكنا فاما انا فوالله لا اظن انك  
الخال ولا اظن ان امره على نفسه واساطط على فعل الاشاور بدود وان اعطى ان الضرب بالاشجور لا تغبر الله ففكر  
منه فاشترطه وقيل به السواعد الاقدام ويفعل الله بعد ذلك اليه المنة ففكره بالاشجور جعل الخليفة او العبد على  
بشبه الحكمة الباطنة والمصلحة الكاملة انما الناس ان عابكم ضايع عليكم القابله ولكم على حق مثله فما حاكموا الله  
على انا موراثة الاول النسيبة لكم في السر والعلانية وحكمه على عاين خلاص وحكام الاداب من عبيدكم على ما في حسن الثواب  
الاعمال والاشاؤ في نفجكم عليكم ونفجكم فيكم بالفساد والاعمال من دون حيف وميل والاشاؤ فيكم ما فيه صلاح  
حاكم في المعاش والمعاكلا فيهم او الابع نادى بكم في الاداب الشرع كبايعوا او ناعوا او املوا حتى انكم حاكموا فانه غير ايضا الاطالوا  
بالبعض الذي هو الامور ورجو النظام الكل والاشاؤ النسيبة في المشاهدة المعجب الذي عجز في العبيد والاشاؤ الثالث  
الاجابة على ما دعواكم من غير ثاقف فيه ونوان وفور والربع الماعدا من غير كرم ولا شمل على في غير ابيكم وغنق  
ان منفعه هذه الامور ايضا عابدة اليهم في المنفعة اما في الدنيا واما في الآخرة انفسهم بها وجوب نظام الحال وحلها في نظام  
فها وجب لان الدنيا وحرمان الآخرة واختلال الحال مع شدة النكال فيمنعهم قبل الكد الاستباضة على الناس على امر  
المؤمنين والى الكافة لم يكن بفضل شره على مشروفي ولا عري على عوى ولا صانع الرقود او امرأه القليل كما يصنع الملوك  
ولا يسهل احد المنة كان معونة بخلاف ذلك فترك الناس على الخطوا بموت فترك على الى الاشرا فحذا لا يحاذوا  
بعضهم المعنى فقال الاشرا امير المؤمنين لما قالنا اهل البصرة واهل الكوفة واهل الناس واحدة ففلا خلفوا بعد واحدوا  
وضعت الله وقال العبد وانتظروهم بالعدل ففعل فيهم بالخوف نصف الضعيف من الشره طلب للشره عندك فضل من لاد  
على الوضع خفي طائفة من معك لادعوليه واعتصموا من العدل لظنا فيه ولوضايع معونة عند اهل الخشوا والخوف انفس  
الناس الى الدنيا وقل من ليس لا يتباينوا وادعواهم يحوى الحق ويشترى الباطل وثور الدنيا من نيل الدار امير المؤمنين  
يميل اليك عاين الرجال ضعف فيهم لان بطنهم من صنيع الله لاي امير المؤمنين في كبره على انا وفيهم وهو  
اوهر كيدهم وشدة عورهم انه ابعادون خبير فقال على انا ما ذكر من علمنا وسبنا بالعدل فان الله يقول من عمل صالحا  
فكان له ثوابه فلهو وانك بطايرم لا يبيدوا وانا من ان اكون مقصرا في ما ذكرته خوفا مما ذكر من ان الحق في علمهم  
فناضوا لذلك ضد علم الله انهم لم يفرقوا من جود ولا حيا اذا فاضوا الى عدوك املوا الا ان بان اذ عزم كان فيهم  
وليس عليهم الغمة الدنيا والادام الله علوا واما ما ذكر من يدك الامور واصطنام الرجال فانه لا يهتدون في ذلك

في هذا القول  
عن امير المؤمنين



















## المبحث الخامس والثلاثون

[illegible]

فان شئت ان يجعلني  
حكما فاجعلني

[illegible]

فلما بلغ الناس هذا الشكر طارت هواهواؤه من أولياء علمي وشيخه إلى ابن عمه صاحب الفلح الآباموحي فالتفتا  
 رضوا ويل الشام بعرواهل العزافاني موسى أخذت في مطر كتاب الولد عزك كان صورته هذا لما تفاوض عليه على أمير المؤمنين  
 مجتبر بن أبي سفيان فقال عوته قبيل التحال انما انظر من الله أمير المؤمنين ثم قالت وقال عمرو بن كنفك لله واسم أبيه انما هو كبر  
 فلما امير بنا فلما اعيد عليه الكتاب لم يحجوه فقال الاختلاف مع اسم أمير المؤمنين عنك فاني الخوف ان يحرقها الا ترجع اليك  
 ابدا فلما اجمعها فقال علي ان هذا ابوكم والحد يتيه حبر كتب الكتاب عن رسول الله وهذا صاحب علي محمد رسول الله و  
 سهيل بن عمرو وقال سهيل لو اعلم انك رسول الله لم اخالفك لما اخفانا لك انك انما لا تديننا من خلائق نطوف بيننا الله  
 الحرم فانت لسو ولكن اكبر من محمد بن عبد الله فقال رسول الله با على انك رسول الله وانما محمد بن عبد الله ولم يحج علي الظاهر  
 كتابي لم محمد بن عبد الله فاكفها واعوام اولد عمو اما انك مثلها ستمطعها مضطربا انضرو فودع وديان عمرو بن سفيان  
 ابا. التماسي علي فلما من ان يحج اسم من امره المؤمنين فقص عليه علي بن جعفر قصة صلح الجبهة قال انك الكتاب انما كتبه









## الختم الخامس والثلاثون

[illegible]

أَتَيْتُكَ الْخَلَائِقَ مِنْ فَوْقِهِ  
هَبْنِي أَعْمَرْتُهَا أَنْفَرُ الْجُونا

رَزَقْنَا لَكَ زُفَاةَ الْعُرْسِ  
بَاهُونَ مِنْ طَعْنِكَ التَّدَاعِيَا

المطبعة  
بنية الجبل  
في سنة ١٢٨٥  
الشمسية

بسم الله الرحمن الرحيم











## في كيفية فقال الخوارج

٢٨

عنده مجاهرة فانه مضطرب به وعاد الخوارج الى شبهها الاول وارجعوا الى الحكم وهكذا الاول اني يظهر فيها امارات  
 الزوال والافتقار الى الله تعالى في الدنيا والارض سنة الله في الدين خلو من قبل ولكن تجد لسنة الله بسبيل كما قال  
 المبرور ثم مضى الغوم الى التمر وان وفد كانوا ارادوا المصولة المذنب في طريقه ابي خديجه ثم اصابوا في طريقهم سلا وفتنوا بضلوا  
 المسلم لا تترد عنهم كافر ان كان على خلاف عندهم واسنوا صوابا القسرا وقالوا الحفظوا من قبلكم قالوا لعبيد عبد الله حبنا  
 في عفة وصحة على حمار ومعه امرأة وهي حامل فاضاوا الى هذا الذي في عنقه لبا من افضلك فقال لهم الحيا الفان فاجبوه  
 وما امانه فاستبوه فوثب جل منهم على طيرة سقط من فخله فوضعه في حفرة فاضاوا به فلفظهم انور عماره فاحسبوا بينهم من يرضى  
 وقلة فقالوا هدا في الارض وانكروا قبل الخبر ثم قالوا لا يخرجنا جنة عن ابيك فقال سمعته يقول قال رسول الله  
 ستكون جنة فتنهمون فيها قلب التبريل كما يكون يده يمسح في مسامح ويصيح كافر اقرع عند الله المفضل ولكن ان انا قالوا فافهموا  
 في اجماعهم عرفنا خبرنا قالوا فافهموا في علي بن ابي طالب في عثمان في التبريل اليك في جنة فاشترى خيرا قالوا فافهموا في اجماعهم  
 والحكمه قال ان علينا ان اعلم بالله واشد نورا اعوانه وانما جنة فقالوا انك لست تسمع اليك انما تسمع الخيال على ما يمت  
 فيهم المشاغل التي تهاجمهم فاجبوه قال **البيروني** وادوا جلا المضربا بخله اذ مضى له كما مضى لوالها ما كنا لنا هذا الاثر  
 فقالوا عجبنا انقلون مثل عبد الله بن جابر ولا تضلوا ورجعوا غلظه الا بمرق **ابو عبيدة** واستظفهم على بقتل ابراهيم بن جابر  
 بقتل الله في كتاب الله سمع قولك كنيته كنيته فكنيتوا كتاب في اقرت كل كنيته بما اقرت به الاخرى من قبل من ساءت قالوا ان الله  
 كما قلناه فقال والله لو اقر اهل الدنيا كلهم بقتله هكذا اقرت على كلهم بقتله ثم التفت الى الخوارج فقالوا ما علمهم  
 فانا اول من يشهد عليهم فليكن والفتنا حلة صدقة ثلاث مرات كل حلة بغير حتى يروج منه ثم يخرج فيسبوه بركته فيعمل  
 به حتى اقام **ورق** فبين من سعد بن عبيدة ان عليا لما انتهى اليهم قال لهم اريد من عبد الله بن جابر اذ لو اكلنا قدامه  
 فقال علي لهم اكلوا علمهم **ورق** مسلم الضيق ايضا عن جنة العز قال لما انتهينا اليهم ومعهنا ضلنا العزالي امير المؤمنين  
 ومونا ضال الكواثر ومونا ضال الكواثر الثالث فقال ان طرد الشال احمدوا عليهم **ورق** الحديث لعزالي المخلص في  
 الجاهل في الخوارج قالوا في عن جند بن زهير الازدي قال لما اقامت الخوارج على ما خرج اليهم وخرجوا معهم فانهبنا الى  
 عسكرهم فادلهم ووقد في الليل في دارنا الفان فهم اصحاب البراءة في التقات فلهذا في ذلك دخلوا في ذلك في ذلك  
 وكنيت في موضع من موضع فثرت عليه عري وقتلوا على ما اقول في ذلك ان كان قتل هو الله القوي خذنا ذلك فادخل في ذلك ما  
 اعرفه انما الحق ولا كان لك خطا فاصوغ عتلا فقل على في عري فخر رسول الله فقام بقتل الرجاء فاجلوا الفوم التي تهاجر  
 بشد رايه ضال طموه وفيه هو افعال امير المؤمنين ما طموه ولا يطمع ولا يفتخر في ذلك الكفة عهدها من الله عز وجل قالوا  
 جند بن زهير الشاغل فقلت لهم قال رسول الله حدثني انهم يقاتلون عنده ثم قال التابعت اليهم ولا يدعونهم الى كتاب الله وسنة رسول  
 في شقون وجهه بالنيل هو مفضل قالوا فانهبنا الى الفوم فادهم في معسكرهم لم يبرحوا ولم يترجلوا فنادى الناس فيهم تقاتلوا في  
 وهو يقول من ياخذ هذا المصحف في عيشي يلهي ولا الفوم فادهم الكتاب الله وسنة نبيه وهو من ناول له الحجة فاجابوا الاشيا  
 من بين عامرين صصعة فادوا حلة سنة فقال له ارجع الى موقفك ثم اعدا فاجابوا الا ذلك اشيا قال فادوا اما اناس مفضل  
 فثني حتى اذله من الفوم حبسهم ناداهم اذروا ما وجدنا بالليل فاقبل علينا ووجهه كالفقيد فقال علي رويك القوي فلهذا  
 عليهم قال جند بن زهير الشاغل فقلت لهم قال رسول الله حدثني انهم يقاتلون عنده ثم قال التابعت اليهم ولا يدعونهم الى كتاب الله وسنة رسول  
 بن الراج الطائي وحقه من زهير التميمي في الدنيا فيما احكموا الله فقال علي كل من جنى برادها باطلا فاحرقوا من جنت  
 وارجع عن قسنت فخرج من الماعد فافاناهم حتى اخرجوا فقالوا عليه فادوا رويك علي ذلك فخصبتهم وقد كفينا بفساد ويب  
 الفوم كتابا وشروطا واعطينا عليها عمو وادوا موافق في ذلك ان الله تعالى او فوا بهد الله اذا فاهنا ثم ضال في قوم من الناس  
 فينفي عن ثوب عنده فقال علي ما هو بين في ذلك عري من الرأى وضعفت العمد في فقتلهم من فقتلهم عن فقتلهم عن الكواثر  
 عننا انك لست باطلم ولو كنت اما المارجعت فافاناهم عليك علم وبكم فادج رسول الله عام الحديبية عرفنا اهل مكة فافاناهم  
 امير المؤمنين في قالوا الحكم الله ولا طاعة لخلق ولا معصية لخلق وكانوا اشاعت الفام اهل الكوفة والبعثه في غيبه ما يناد









## المبحث السادس والثلاثون

المستوفى  
خدمت بالامانة  
وموضع بالارباب  
ويلع طلع صا  
يا ايها محمد  
وب  
نكس و

حدث  
 منصور بن عمار الصفا  
 وعليه قرأتان إسحاق بن وهب  
 وهو قريب كرتة وقد ضم ثاقبه  
 وأبدا الفاف في الحاء ٢: الأسماء  
 الحرة كرس منصور بن الحارث  
 كان أنظر إليه حيث  
 عليه قرأتان إسحاق بن وهب  
 قرأتان  
 مات

٩  
مختار  
صوت الماء  
طالبع

[illegible]



۲۷۰

بها لفظ الطبران ويحبر  
**والفصل الثاني**  
 عليها لفظ القفال والشا  
 مشتمل على فكر العبد من الخلافه وجبرانها انما الله عليهم يقول كنتم اولينا الامر كما جعلنا الطغيان والشيء على الخلق والحق  
 على القانون العدل فكما لا تحرك القبح الفواحش عن مكانه ولا تزلزلها الزلازل العاصف عن مقامه فكذلك لنا الاجماد عن رؤا  
 السبل وعن الصراط المستقيم مرعاة هو التامع منا بعد طابعهم المايل الى الخلف انفضضوا لشيء التيقن والامر الاطاعة  
 وحاصله انه اذا خذ الله لومة الائم ليس احد منهم ولا الفاعل في معصية الا لا يعلل احد بجبري ويطلب في الغيب والحضور في  
 شيء من الحلال والحرام والحدود والاحكام كما علوا على من كان قبلي من الطغيب لاحداث وفعت فاعلموا برصدت عنهم  
 التائب عندي غير حتى احد الحق له من ظلم وجهه والوقوف عندي ضعيف حتى احد الحق منه وانصفه للظالم

شتم على الرضا يا الفضل والامير بقية ما فعل الماتفت في طائفة من قومهم يتهمون بالكنية فما يجبرهم بعض الجعول  
والملاحم الواقعة والفنون المنفصلة كما ياتي شتمها فشرح كلامه الشارح والمفسر وبالله طاعت الاجتات بعضهم واجهة الشك  
والتهمة فخذ ذلك قال منها عن ابي مفضل وسكننا المارة وذلك لانهم اكان الفضل الاعلى فخرجوا على قوم بالكوفة في التهمة  
فما يقول الامر وكان اول ما نزلهم بالرضا والتسليم اليه فاجرو عليه ظم الفضائل اظلم او هلمهم على سبيل الاستعفاء الانتكاري  
الاجل او قال انما الخطاب لكل من انا الفضل وحده كذب على والحق اني انا عليه والمكر في ذلك قوله ان الاول من قوله لا يكون

اتمن  
 يتكفيها بعد وفات رسول الله وانتهى عهد التبعين من الملائكة 2 الامروا صلي بطيها الف والحمد لله فان حصلوا والحمد لله  
 عندو لغيره كما قال فخره 3 واول الامر المرافقة التي هي في هذا ما عني في مسبقه سبق له من طاعته لول الله بما اراد  
 به من ذلك انما عند عدم الاعوان فليسبق عليه في الغوم والاشناع وفي الشاف معونته في كل شئ التول وعنده لا  
 يتكفي الشفاء والناظر في كل  
 ويبلغ في التبعين  
 الاول في الشاف المعثر بعد شرح الفصل الاخير من كلامه على ما شرجه فارق اخيه لغيره عنه التبعين

المس

الحمد لله رب العالمين

## في ركن من ركني انشا المعنى

ليس الركن لك بل هذا نصيحي بمذهبنا من البغاديين لانهم يرموننا انهم الافضل والحق والامانة والله اولادنا  
يعلم الله وسوله من الاصل المكلفين من ثبوت الفضول عليه لكان من تقدم عليه والكافر سوله الله اعلم ان الامانة خطوه  
اقراط جام من الناس اجمعين واعلم ان ثبوتهم في صبرهم على الشتر عنهما مصلحة للدين واجتهاد المكلفين ولتجيب عليه  
ان يسكت عن طلبها ويضوع عنها المجهود من حيث فاستل الرسول الله صلى الله عليه وسلم من تقدم عليه من كونه الفضل والاصل  
والاخر **ثم قال** في صريح شيخنا ابو القاسم البلخي بهذا وصريحه في الامانة وقالوا لو اننا عجبنا فبعت رسول الله وسله  
سبه ككناهم لا لكل في الفقه وفقدت عليه كاحسنها لكان من نافع من الظاهر في كنه ما لك الامر وحسن الخرافه اذ اطلبها  
وجعلنا القول بنبوتهم في نفعها واذا لمساها وجعلنا القول بنبوتهم في غرضه عليها وحكمه وذلك حكم رسول الله  
لا تفتش عن عند الاختيار القبيح انه قال علم مع الحق والخير على يد وثمانه وقال في غير ذلك حريه من سلك في هذا  
المذهب هو اعدل المناهج عندي وبها اقول انه في كل ما مضى فاعلم **اقول** ما فكره هنا من طر ذكره في شرح الخطبه التشيعيه  
وقد قلنا كلامه في الفقه الثاني من مقتضات تلك الخطبه وذكرنا هنا ان ما بينهم عليه من وجوه الكلام وضرب الملام ونقول  
ههنا مقالا الى ما سبق هناك ان فتنهم غيره على ان يكون بفعل الله تعالى فضلا وسوله واما ان يكون جعلها بل فتنهم  
بنفسه لا عنده انه الحق ما هو اقدم من ابراهيم والمكلفين اياه هو وانفسهم او عاده المصلحة العله **اما الاول**  
ضربه فلا انهم لا يقولون به لا مقامهم على عدم الثمن الله من سوله بل الامانة وثانها انه لو كان ذلك جعلها اليك في شكه  
من الغرض وصدول انهم لا التظلم لو كان يقولون انهم والله ما زلت ظلو ما هو من حق مستأثر على من فضل الله  
وكلوا الواجب بعندهم وذلك وثالثا ان فتنهم الفضول على الفضل والافضل فيجعل من فضل الحق فان كان حق اقر فيك  
**والحق الحق ان يتبع الحق** (الجهاد ١٩١) ان يتبع الحق وقال ايضا انه يتبع الحق فيقولون والحق لا يتبع الحق ومع كونه فيها كنه  
صدوره من الله سبحانه ورسوله **فان قلت** فتنهم بالفضول اذ كان مصلحة الدين واجتهاد المكلفين في انفسهم فله قلنا  
بعين العلم الصريح او هو انهم كونه الحق والفتح والانتهاج لعلنا لوجوه والاعتبار ثانيا ان امر المؤمنين اذ كان عالما بالامانة  
في تقدم الغير على ما صرح به ان رسول الله اعلم به كان لا يخرج له السكون في المعارف بالضرورة من حاله ان طلبه للامانة لم  
يكبر للدين او حرصا على الملك بل انما كان غرضه بذلك حصول نظام الدين وانتظام امر المكلفين واقامته الحق والامانة الباطل  
كما صرح عليه السلام في قوله في الخطبه الثالثه والتكثير والله على اجلتي ان ابراهيم هذه الان فيمحقا اذ ارفع باطلا من كان  
هذا الظلم والاضطراب وصالح المكلفين في تقدم الغير وتكثيره وان يكون مشوقا به ولضبابه انك عايشا الحق الاشكاك ومظهورا  
للكلام والشكوك كما في الخطبه التشيعيه وقوله في الخطبه الثامنه العشر فظهر في ذلك ليس محبره **واما الثاني**  
واهلون في تقدم الغير عليه انما كان من غير الغيرة الحق هامة فضيل الامر اذ اذ ابراهيم منافع له والفضل منافع له والفضل  
كان لا ابراهيم ترجع القول على الثاني وذلك العكس وهو ان **اما الثالث** وهو ان تقدم كان بفعله المكلفين فيقتضاه  
هو انفسهم الامانة بالسؤل ولا كان في صدوره من الحق والحق وهو الحق والحق امر دون شكه من واريه ان نعم  
فلان بوزيد الحق الخطيب احمد بن شاذان وبالاصحاب رسول الله كانتهم بنوا امية واحدة وعلى كانه اربعه فان تقدمهم امسلا  
وبتهم شرا وفافهم علما ورجحوا اكثرهم من حيث في التام الى امثالهم واشكاكهم اميل وقال ابن عمر لم يعل عليه انك في شفاء  
فرش و قد قلنا في يوم بدر واحد من اهلهم سجين بدلت في اوفهم المعامل شفاهم فقال امير المؤمنين ع انك في هذا  
منهجا ولا امر في طر يقاوس من اهل العابد من ورجع الى امير المؤمنين في شفاء قال لانه اورداو لهم التواضع  
المتواضعا في الوضوء من كل الخطيب الى اهل العابد من ورجع الى امير المؤمنين في شفاء قال لانه اورداو لهم التواضع  
موضع وعناقه في الاسلام عناقه فضا لغير والله نوروا لهم وعلمهم على صفوكل منها هو التام الى امثالهم اميل اما سمعت  
الاول حيث يقول وكل شئ في شئ في الف الف **اما** في الف الف قال وانشاء البراشق مع معناه عن العباس بن الاعنف  
**فقال** كيف لها جرمنا **قلنا** فقه لا فيه انصاف  
**لعمري** من شئ في فاجرة **والناس** اشكال في الاف

## وَالرَّابِعُ

فَقَبِلَ أَنَّهُ لَقَدْ بَدَأَ أَنَّهُ كَانَ يَفْعَلُ كُلَّ مَا يَفْعَلُ الْكَافِرُ أَوْ يَفْعَلُ الْبَغِيضُ الْوَلَدُ نَوْعٌ لِمَا هُوَ عَرَفْتُ فِي شَرْحِ  
الْخُطْبَةِ الثَّقَلَيْنِ مِنْ خِلَافِ مَا خَلَصَ عَنْ السَّجْدَةِ وَعَرَفْتُ هَذَا بِأَنَّ الشَّارِحَ بَاتَهُ لَوْلَا عَمَلُهُ بِشَيْءٍ لَا يَكْبُرُ لَهُ وَلَا يَمُنُّ  
لِمَا تَمَّ وَتَأَنَّ لَا يَجِبُ مِنْ هَذَا مَضَافًا إِلَى كَيْفِيَّةِ كَرَانٍ يَفْعَلُ عَلَيْهِ مَا يَفْعَلُ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ مَجْهُدِ الْمَصْلُحَةِ الْقَوَائِدُ لَهَا  
وَالْقَدِيمُ عَلَى عَمَلٍ أَنْ يَدْفَعْنَا أَنَّهُ لَوْ عَلِمَ الْمَصْلُحَةُ فَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
وَصَعَابَتُهُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْمَعْنَى لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
وَكُلُّ مَا يَجْرِي مِنْ أَمْرِ الْخُطْبَةِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ عَنِ عَدَمِ الْمَصْلُحَةِ فَتَقَدَّمَ الْعَبْرَةُ بِوَجْهِ الْوُجُوهِ تَقَدَّمَ مَا حُكِّمَ مِنْ شَيْءٍ أَيْ الْقَدَمِ  
الْبَلِيغِ وَبَنَاءُ عَلَيْهِ وَهَبَ مِنْ أَنَّهُ سَلَحَ الْخُطْبَةَ فَمَوْلَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
وَجِبَ الْوَلَدُ بِعَدَمِهِ مِنْ غَضَبٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْمَعْنَى وَفِي هَذَا تَلَفُظٌ شَرَحَ الْخُطْبَةَ الشَّاسِئَةَ وَالْعَشْرِينَ وَهُوَ قَوْلُهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ مَا جَاءَ وَالْأَجَاهِدُ مَا جَاءَ بِتَكْرَارٍ  
وَصَبْرٍ بِحَسَابِ أَضْأَلِ مَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
وَحَقَّقَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
أَخْرَاجُهُمْ وَبَشَّرَهُمْ بِذَلِكَ أَرْوَاهُ الشَّارِحَ ابْتِغَاءً شَرَحَ الْخُطْبَةَ الْمَذْكُورَةَ مِنْ أَنَّ قَوْلَهُ مَعْفُورٌ فَذَلِكَ الْمَعْنَى مِنَ الْأَهْلِ بَيْنَ فَيُكْتَفَى  
عَنِ الْمَوْتِ فَخُذُوا مَا زَالُوا قَوْلُهُ وَلَقَدْ قَالَ عَقِبَ فَكَانَتْ مَوْلَاهُ وَقَالَ لَوْ وَجَدْتُ أَرْبَعِينَ ذَنْبًا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْخُطْبَةُ الْمَذْكُورَةُ حَيْثُ قَالَ وَمِنْ كِتَابِ حَوْبَةِ الْمَشْهُورِ وَعَمِلُوا أَمْرًا عَلَى صِفَةٍ بَيْنَكَ لَيْلًا عَلَى حَوْلٍ وَبَيْنَكَ بَيْنَكَ الْحَرْقِ  
الْحَبْسِ يَوْمَ يَوْمِ الْوَيْكَرِ الصَّدِيقِينَ فَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْمَعْنَى بِبَيْنَكَ وَاسْتَنْصَحَ عَمَلِي أَحِبَّ سُبُلَ اللَّهِ فَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْمَعْنَى فَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
ذَلِكَ كَمَا قَالَ كَرِيمٌ عَلَى بَعْضِ الْأَشْيَاءِ يَوْسُفُ مَوْلَاكَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
مَوْلَاكَ يَا أَبَا بَكْرٍ وَصَاحِبَهُ عُمَانٌ فَدَخَلَ بِأَبَا بَكْرٍ عَلَى

وَكَانَ بِالْأَمْرِ فَيَدُولُهُ وَالَّذِي وَجَدْتُ فَضَاءًا أَلَمْ يَكُنْ  
فَانْظُرْ إِلَى هَذَا الْأَمْرِ فِي مَرِّ الْأَخْرِشِ إِلَى الْأَمْرِ الْأَطْلُ أَضْأَلُ مَا حَلَّ الْعَقْدَ بَيْنَهُمَا وَالْقَوِيَّةُ جُلِي  
مَوْجِعَ الْخُلَيفَةِ النَّاصِرِ عَلَى ظَهْرِ كِتَابِهِ  
وَأَمَّا كِتَابُ يَارَ يَوْسُفُ مَوْلَاكَ بِالْخَيْرِ الْخَيْرِ أَصْلًا ظَهَرَ

مَنْعُوا عَلِيًّا إِذَا لَمْ يَكُنْ بَعْدَ النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْ نَاصِرٌ فَاصْبِرْ فَإِنَّ عَدْلًا عَلَى جِهَتِهِمَا وَابْتِهَارًا نَاصِرًا لِأَمَامِ الْكَلَامِ  
وَأَمَّا الشُّطْرَةُ الثَّانِيَةُ فَمِنْ عَوَادِ الْأَمْسَانِ مَا لَدَالَةُ فِيهِ عَلَى عَدْلِهِ مِنْ غَضَبٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْأَخْرَاجُ وَطَبِ النَّصْرُ فَإِذَا كَانَ هَذَا كَأَحْثَالِ الْكَوْنِ وَجْهَهُ هُوَ الْخَوْفُ وَالْتِقَانُ فَلَا قَالَ الْمَرْضُوعُونَ وَلَيْسَ بِحَدَانٍ  
بِقَوْلِ كَيْفِيَّةٍ يَجُوزُ عَلَى تَجَاعُنِهِ وَمَا خَصَّ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْخَاصَّةِ لِلْعَالَمِ أَنْ يَخَالَفَ نَهْمَهُمْ وَلَا يَقْدَمُ عَلَى فَنَاءِهِمْ لَوْلَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَخْتَارُونَ  
وَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
يَقْوَى وَيَضَعُفُ بِخَافٍ يَهْمُ مِنَ الْبُشْرَةِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
رَوَاهُ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى قَوْلِهِ الْحَقُّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلَى فَرَى الْأَحَادِ فِي الْمَعْرِفَةِ الْمَعْبُورَةِ لِلْمُسْتَفْهِذِ شَيْءًا لَا يَجِدُ دَعْوَى نَوَازِهِ وَفَدُولِهِ لَمْ يَكُنْ  
الْمَحَادِثُ الَّتِي لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
عَمَّا شَهْرٍ خَوْشٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ سُلَيْمَانَ إِذَا اسْتَأْذَنَ رَجُلًا ضَائِكًا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
مَرْجَبًا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

مَوْجِعَ الْخُلَيفَةِ النَّاصِرِ عَلَى ظَهْرِ كِتَابِهِ







في مقامه مع الرشدة

[illegible]

اعوانا فغنا بمحق قتل مظلوما قال وملك يارب فبسات الفوم حين فخرني واستضعفوني وكادوا يقتلونني  
فلو فلو انقلنا الى الجنة لاشعنا من قتلهم اياي ولولم اجد غير نفسي وحدي وكفرنا لو ان يابعت كفتنا عنك اكنها كدفنا  
وضئنا ان لم نضل فلناك فلما اجد احدا بابناهم ويصنع لهم الحق لهم فيه لا يوجب لهم حق ولا يلزمهم ضا ولوان  
عثمان لما قال له الناس اخلصها وكف عنك خلها لم يضاووا كذبا قال لا اخلصها فلو اذنا فانا نلوك فلكف عنهم حتى قالو  
ولم يخلصها باها كان خبر الله اخذها بغير حق ولم يكن له فيها نصيب فادعى اليه ونازل حتى غيره وملك يارب فبسات  
ان عثمان لا يجد وان يكون احدا ليجلهم ان ان يكون دعا الناس الى نصرته فلم ينصروه واما ان يكون الفوم دعوته الى ان يقرر  
فنهاهم عن نصرته فلم يكن جل له ان ينهي المسلمين عن ان ينصروا واما ما هاديا محمد بن ابي عبد الله حدثنا انه قد روي عن ابي بصير  
حين فيهم ويثرب ما صنعوا حين طاعوه قال ان يكونوا المبروه اهل النضر لخير وجهه وحكمه في ذلك الكتاب في السنة وقد كان عمن  
من اهل بيته ومواليه واصحابه اكثر من اربعة الاف رجل ولما شاء الله ان يفتح بهم لفضل ولهم فيهم عن نصرته ولو كنت وجدت  
يوم يبيع عمرو عثمان فلا لا كنت باعته مثلي الا بئس بيعة وملك يارب فبسات كيف رايتني صنعت حين قتل عثمان ووجدت  
اعوانا اهل بيت عوف قال او حينا او ففصير في وقتي يوم البصرة وهي حل جملهم الملعون من بيع الملعون من قتل حوله الملعون  
من ركب الملعون من يبيع بعد الاثبات ولا مستغفرا تمام قالوا انصارا وتكثروا ببيع وشاوا باعالي ويغوي على ومرت اليهم في اثني عشر  
الفاخرة رواية اخرى في عشرة الاف مائة وعشرين ومائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
فلما لم يلبسوا وشق صدورهم مؤمنين وكيفية يارب فبسات فيهم في ثقتنا بقتل الله فيهم يارب يا خبير الفاضل صاحب  
الانوار في رواية اخرى زيادة على بيع الفاضل في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
في الجوهرة النبوية فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
عشرة وملك يارب فبسات فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
الملك في الشاهد فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
برجع او يفتح حتى يفضل او يفتح الله يارب فبسات فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
يوم يبيع ابو بكر الذي عرفت في يعضد رجل كلهم على مثل بصيرة الاربعة الذين وبعثت لما كفني في ولنا هض الفوم  
وكلمنا احدا ما قال الاشعث عن الاربعة امير المؤمنين قال سلمان وابوزر والمغداد والزهري برجع صبيته في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
يا بصير فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
عندنا فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
الآخر وفاته انا فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
مما اذ به جاسدين فقلها الله لا النار ولما التفتنا لسلطان وابوزر والمغداد فبقوا على بر محمد وانه ابراهيم فلو الله فيهم  
الله يارب فبسات فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
وما كثر الى الله عز وجل ونوجدت قبل بقتل عثمان اعوانا لنا هضهم وما كثر الى الله فانت بن عوف جعلها العتاة واشترطوا عليها  
بينهم وبيننا فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
الامة غيرك وغير شيعتك فقال الحق بولاه معي يارب فبسات فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
المعاند في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
شأن الخرافة وله يعرف اهلها وله يعرف خلافة ولم ينصب لنا عدوة فان ذلك مسلم من ضعفه في حله رحمة الله ويخوف عليه  
ذوقه قال البيان قال سليم بن قيس فليبق فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
يا بصير فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و  
اسبقوه اسبقوه وحسب ترك الشك والوقوف لم يبق احد حوله ان يبيع على وجهه وابو بصير عثمان والمناضون قتلها الا في ذلك  
وجهه وكتابا بامرهم وكره مفاصلهم انهم اسبقوا عنهم فيهم في ثمانين الف مائة الف في رواية زيادة على خبر ابي بصير في الله عليهم و









وَنُفْسٍ بِرَبِّكَ وَالَّذِينَ أُضِلُّوا

نور التوفيق

والفصل الثاني

وقال ايضا

وقال ابن خلدون

الترجمة ارجل خطان خضرتك مشعلت الاله فمضت لبي وريبان وجهك به شبه

وَمِنْ خُطْبَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ الْخُتْبَةُ

وَالثَّلَاثُونَ الْجَنَّةُ فِيهَا الْخَلْبُ

2511

## الفصل التاسع والثلاثون

[illegible]

شیخ سعید احمد



## تختا الرابعون

ضمير ياد و هله سوار به نوحه اهل عراق ان شام رکت خوده چيون بجهن نتمن سيد بلما لك بن كعبل رجك عامل المتخير  
 بود جنك خوده مالك انحصر بر از مواقع اخبار خوده انحصرت هر چند ترغيب فرمود اصحاب خود بنصرت مالك كانا  
 دشمننا البشكانه و زندهند پس حضرت بلخ طيبه طرخواه كه منبلا شام بكسي كه اطاعت نكند بر دضال اهل خلا  
 هرگاه امر ناپا او را بان واجابت نپايد قول مراد جدال هرگاه دعوت ميكنم اوليان پيد و بله شام اچا انظار و كشيد  
 بپاكدون پروردگار خودايد بپا شام اچا بپا جمع نمائيد شام از اين شهر و اخلا فدايه و بنيت غربي كه چشم او در شام  
 از اين رکت و كر دارا علمه ايشانه ام در صبا شام اچا ردا كنده بجهن دفع اشار و نوحه خواه شام اچا ردا ردا ردا ردا ردا ردا  
 جفا كاري كوش غيب صديق كنار و اطاعت نكند بپا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا  
 بپا البشكانه ظاهر و شوكار هاون شولان عافيه ايد پيدان دك نميشود با عانت شام اچا بپا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا  
 نميشود بپا ردا ردا شام اچا قصودها دعوت كه هم شام اچا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا  
 طاعت از دعوت مرچو ردا  
 لا غير بپا ردا  
 مرچو ردا  
**و من كل امر عليه في الخلق حق** بشايد مرچو ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا ردا

## هاتونو المجلد الثاني بالخطب

لما سمع قولهم لا اله الا الله فقال لهم كماله الباطل نعم انه لا اله الا الله ولكن هو الذي يقولون لا اله الا الله  
 انه لا اله الا الله من امير يرافاجي نعم في امره المومنين و يستمع فيها الكافر و يبلغ الله فيها الاجل و يجمع بين الفقه  
 و يقاتل به العدو و يقاتل به الشبل و يوقض به الضعيف من القوي حتى يستريح بر و يستراح من فاجرو  
**و في رواية اخرى** انه لما سمع قبحهم قال حكم الله انظر فيكم و قال اما الاثم الاثم فبعث فيها النقيض  
 اما الاثم الفاجرة فبعث فيها الشقيش ان تقطع مدته و قلدره منبته **اللغة** تم بغير جوجا  
 لشبه الخبز اذا وضعت عليه النار و الامر بالكسر الواو اسم مصدر مل عليه مثلثه ان اولي و البير فبح البله كالباد الكبر البير  
 و الجمع ابار و البير الغنية و لفظا القبح و قول النحون من المضا المولدة من قولهم لا اله الا الله مثل الشيع و التمهيل من  
 قول سبح الله و لا اله الا الله **الاعراب** لكن مخففة من الثقله و هي و ليند و غير عامله لخطوطا على الجملين و معطفا  
 الاستدراك و فتران ينجب الجملين و احكامها فاما ما قبلها و ان ذلك لا بد ان يقدم كلام مناضل ابعدها فوما هذا ساكنا  
 و لكن مخففة او ضلعه فوما هذا ابعدها و لكن اسود قبل و خلاف فوما زيد فاما و لكن شان بر قبل و يجوز ذلك و كلامه طبل على  
 الجواز و جلا و انه لا بد للناس ام حاليه و القه برة انه للشان و جله بعل فامة كالناله طاهر و ده الحل على الوصفه و هو  
 حتى يستريح كلمة حتى اما بمخول على حد قوله مستحاض حتى يرجع اليه المومنين و بمضكي العله لينة على حد قوله و لا بد ان يكون المقام  
 حتى يردكم و قوله هم الذين يقولون لا شفقوا على من عذبت رسول الله حتى ينفقوا **الحسن** في معنى شرح الخطبة  
 الخامسة و الثلثين كهيئة فقال الخواص و مرهنا انهم اشد و اقول لا اله الا الله شهادتهم و انه من ادخل الكوفة  
 جاء اليه عن نبي البرج الطائي فحرقه من زهر المني فبعث الله فيهم فقال لا اله الا الله و مر ايضا الله في شرح خطب الخلس  
 ضاحيه مرجان المجد لا اله الا الله و صا به بجل و لعلك و حي البك طبا الله بن مر قليك لني اشركك بغير طرك  
 و لا تكون من الناس من فقال عليهم فاصبرن و عدل الله حتى و لا ينفقوا لك الذين لا يوقنون و لما سمع قولهم لا اله الا الله  
 الا الله قال انها كلمة حق بر ابيها الباطل اما انها كلمة حق فلكلها طابعه لنفسه لجران هو سحا احكامها كين لا راد حكمه و لا راد  
 لنفسها كما ان الحكم الا لله بقصر الحق و هو خير الفاصلين بعوانه اذا اراد شيئا لا بد من وقوعه و يخل ان يكون حكم  
 لمخففة من الحكم الا لله مستند اليه **لا حظه** انه سجا جاعها و اشار عما كان قال و لكل جملنا منكم شرعة  
 و منه اجا و اجل مطابقها لنفسه امر صدقهم بقوله نعم لا اله الا الله و لما انهم اولوا بها الباطل و ان مقصودهم بلة

# فمنه أقوال الخراج

٤٦

انما كان ابطال جعل الحكم وانكار حقه نفوض الامر اليهم ابرار ان الاحكام كلها لله سبحانه وهو الحاكم لا غير فلا يجوز ان  
 الحكم في شيء من الاشياء لا ينصرف في القرن فلا يصح الحكم وانا طاعة الله بالحق الحكم ليدور ويصدق بصفته وهو معقول طم  
 بعد ما هو اصح هذا الخراج فيصغر علمه من الحكم لله باعلى الال لا يرضى ان يحكم الرجال في دين الله وقوله ابرار ان الخراج  
 معهم يامروا الركعة ان حكمها التمسوا الله ولم يكن ذلك اليه وجوب طاعة لا تعلق لان كون الاحكام لله لا ينافي كون  
 جميع الاحكام منصوصا في القرن فيحكم مستند من السنن من سائر الاله الشرعية وهو لا يخرج بذلك عن كون حكم الله  
 ثانيا منع عدم ورود النص بالحكم في القرن وفيه الحكم عشا في القرن امرنا فقال خراجا فاعتوا حكمنا في اهل وحقا في الحكم  
 وحكم الرجال وطرافا ومن قلنا منكم متعلا فخرنا من اقل من التمس حكمه به ذاعنا في فقهنا فناء المسلمين اعظم من  
 طابروا الشافعيين في شدة من اختلفوا في التمس والتمس في التمس فمضى فيهم الحكم لغلبة الله هو في الامارة لا في التمس في ما كما  
 اشار اليه بقوله ولكن هو لا يقولون كما امرنا لان التمس لا يملك في مقدم مثله في ان الامير ان كان يكون حاكما وكا  
 الوجود المصلحة فاذا لم يجز احكامه ولم ينفذ امره لم يضر ذلك في الامارة البتة واما بطلان التمس في الاله للشارع  
 من ابرار ووافر في ذلك النوع الانشاء فمضى النفس الامارة المودع في ما بال الشورى والفساد فلا بد في قضاء نظمهم و  
 انظام امر عايشهم ومعادهم من مانع يمنع من ظلمه وراعي بره عن شره والعلامة المانعة عند الاستغفار جميعها الى احكامه و  
 ابرار لقاعها لاجل اوديس حلجوا وعجزوا من اوسع السلطان راع والتسلط ان امارها جعلها نفعا لان الضل والدين تانا كما معاوين  
 بدواعي الهوى فيكون وهذا الطراف في دعواهم نفعوا وان كان جائزا لهذا الشبهة ان مانع السلطان اكثر مانع القرن  
 ما يلزمها التمس لا ينظمها اليه وان كان شاهد ما يشاهد من استبداد الفتن والابتلاء بالحق يحقر هذا من يقوم بالحق  
 المعونة ورعاية البض وان لم يكن على ما ينبغي من اصلاح والتدبير لم يخل من شائبة شروفا وهذا لا ينظم امره في جناح كفة  
 طهره بدون ريبه بدون عيبه ومقتضى من هو في الجهر مثل نعيمه من الجواهر التي كالتلج لها يستقيم مقام  
 الرتبة في نظم امرها ادم فيها فذلك انفسا في انفسا في الجواهر وتلج في قلبها الهلاك والفساد والجملة فقد انفسا في ذكرها  
 وجود السلطان وان كان جارا من غير الاستغفار لوجود الفتن ووقوع المخرج والمخرج من الحق ان كان وجوده صلاح بخير  
 الامور على انه وان كان لا خير فيه ايضا من جهة حاربه الا ان ه يمشي وجوده في الحق بما يوجب لانفسه اماره الفتن  
 يكون ذلك في موضع في الوجود لا يحصل مع عدمه في وجوده طافا واجت هذا معقول له ولا بد للتاس من ابرار ووافر  
 وقوله يامر امة المؤمنين في شرح المعنى ابرار في بعض احوال الامارة ان النظر في الامارة الفلج وهذا الاطلاق التي بعد  
 ذلك كلها واجبة اليه وان المفصولة في تلك الامارة الفلج استعانة المؤمنين من العمل لا فيمكن ان يصلي ويصوم  
 وان كان الامير فاجل في نفسه ويؤمل في منعها الكافرة في منع عاتقه كمال في كمال الكافري قل عتقوا فان مصبركم  
 الا انتم وقال الشارح المجرى في الفتن في راجع الى الله في ما كان لفظ الله عز وجل والفلج كان المراد بالامر لله  
 جعل فيها المؤمنين امة الله من حيث هو وبره والحق في منعها الكافرا من منع هو فاجل وهذا هو قول بعض  
 الشارحين ان الفتن في وجودها الفلج ليس في منع المؤمنين من عمله والمراد بعمل المؤمنين في امره على وفق او امر الله  
 فاعبه اذ ذلك في فتنه من المراد باستعانة الكافرا في امر الفلج انما ذكره التمس في الفتن التي مخالفتها اطر الله في  
 وذلك خوف من فتنه الذين اقول ويؤيد هذا الوجه القليلة الاخرى لا يند ويكر ان يكون المعقولة لا بد من  
 لئلا ابرار في الحاش من ابرار ووافر ليعمل المؤمنين باسبوعه في جنات النعيم ويمنع فيها الكافريين في حجة علي في منع  
 الله فيها الاجل في الامارة اذ لم يكن اذ كان ارفا في هذه الكلمة في ذكر العقل في الوجود وتحويلهم به وجمع به له  
 بالامر وطافا في حقها في وجوده العدة ونفس بطونة التسبل في فتنه بعد الحق للفتنة في الفتن وهذا الا  
 كلها كمنه المحصول في الامارة الفلج كمنه في الامارة البرا في ان ابرار في استمع كونهم منافقا فان الفتن يجمع به في الامارة  
 في فتنه في الامارة الاساسية في حصة والسبل في الفتن في ما خذ بالضعف في وضعهم شيئا في فتنه في الامارة  
 وقوله حتى يستريح بره ويطرح من فتنه في هذه الامور التي في حصول وجود الله وان كان ارفا في ان يستريح البر من

فان امر



# الختم الرابع

١٠٠

اعلم ان هذا هو الحق  
الذي لا ريب فيه

الامر او مطلقا اناس ويستريح الناس من العجز الفاجر او مطلقا الفاجر الموت والعجز وفيها راحة للبر لان الاخرة خير من الدنيا ولا يجره الامور غلبا على ادم ولا يهلكه كالفاجر لانها لا تفسد الشهوات وراحة للناس من الفاجر لخاصة من من عجز ووان  
انظمة بنظام الكل في المعاش وعلى كون حق لا ينفك في العلية فالحق غلبه صد وهذه الامور ان يستريح البر من الناس في  
دولة البر من الامر ويستريح الناس مطلقا من عجز الفاجر ومن الشرور والمكاره في دولة الامر مطلقا ولا ينفك ذلك اصله  
المكره من فاجر احبنا هذا وقال الشيخ وقد علمنا ان الله عليه السلام انما سمع حكمهم انهم قال حكم الله انظر فيكم اي حريا  
الفضائل انهم طول وعشالون وقد علمنا هذه الرتبة في شرح الخطبة الخامسة والثلاثين عن ابن وزيد في كتاب صفته  
والحجة في الاعتقاد انما الامور البرية فعمل فيها التقى ويقوم بمقتضى انقوابها الامور الفاجرة فيمنع فيها الشقي  
بمنع شقاؤها الى ان تنقطع مدة العزة دولة او حبانة وقد علمنا ذلك من قبل في كتابنا **فليكن** قال الشارح المختار في شرح  
المقام ان هذا الكلام يقتضي منع علم بان الامانة واجبة فاما طريق وجوب الامانة فهي ان مشايخنا البصريين يقولون  
طريق وجوبها الشرع وليس في العقل ما يدل على وجوبها وقال البغداديون وابو عثمان الجاهلي البصريين ومنعها التوحيه  
ان العقل يدل على وجوب الرئاسة وهو قول الامامية الا ان الوجه الذي يجب احبنا الرئاسة غير الوجه الذي وجب لاعتقاده  
منه الرئاسة وذلك ان احبنا ابو جنى الرئاسة على المكلفين من حيث كان في الرئاسة مصالح دينية ودفع مضار دينية والا  
بوجوب الرئاسة على الله من حيث كان في الرئاسة لطائف وبعد المكلفين عن موانع الفساج العظيمة والظاهر من كلام  
امير المؤمنين بطريقه ان قوله احبنا الان في كنهه كنهه على قوله لا يدل للناس من اميرضا في تعليمهم بها الفتي ويقال لها العدة  
وثوبن به السبل ويؤخذ من تعقيب من الفوى وهذه كلها مصالح الدنيا **القول** في خبرنا في ان كلامه عليه السلام  
فرضه في وجوب الامانة والامارة غير الامانة كما كان حصولها من البر والفاجر كلهم من كلامه بل من الكلام ايضا بخلاف الامانة  
فانها ثابتة عن الرسول والنظر العبد فيها هو مصلحة الدين والاطمئنان في المكلفين كما ان المضبوط من بعث النبي ايضا كان  
ذلك في كنه حصولها من الفاجر وان كان نهي عن عليها مصلحة دينية ايضا الا ان المصالح الدينية زائدة في وجوب  
المشايخ الاخرى في الاصل حيث فيها العلية للامانة والامانة اصلها وجوب الامارة وكيفية فيها بدى شوكه له الرئاسة العا اما  
كان او غير ما هو في نظام الامر يحصل بذلك كماله في عهد فاجر بوقية حبا ذكرنا سابقا لكون نظره الى وجوب الامانة  
على الوجوب بامور وجعل في المشايخ الدينية ولو كان نظره الى الامانة لعلها بامور واجبة الى مصالح الدين والدنيا  
وبالجملة ان ذلك كلامه على هذا الشارع بغير البغداديين من كون وجوب الامانة مستندا الى ان فيها جلب منافع  
ودفع مضار دينية وليس مقصوده الاشارة الى وجوب الامانة فضلا عن كونها مقصودا وانما كان مقصوده بذلك رد  
الخارج المتكبرين لوجوب الامانة فان ثبت وجوبها الاجتناب الناس اليها فانهم جسد **الترجمة** في خبرنا في ان عا الهمة  
در شان خوارج نهروان وقتي كه شهادت كنار ایشان را كه احكام الله تعالى كفتند حتى هيى حكمه نبست كه خداوند خدا  
فهمو كه اين سخن بعضى است كه اراسته بان امر باطل بدست خود كه هيى حكمه نبست كه خدا را و لكن ابرجاء من مقصودشان  
از اين سخن اين است كه هيى امر از نبست نه بان مرهان و حال المتكبر ابرجاء و وجه استند خبر نبست كه خدا را است در امر  
بنكوكار بايد كه انرا كه عمل كنند در زمان امارت امير بنكوكار و مؤمن بر هيى كار با و امر و فاهى بر و در كار و لشكر و اردند  
نهان امير فاجر و منافق و كافر و ناپسند و امارت امارت امير بر مران اعتياد از ان و جمع شود بوجوب امارت امير و غم  
فان كه به شود بواسطه اوياد شمشاد و اسوده شود بديار راهم كيا بان و كه نه شود بعد ان و حق ضربه عياره از صاحب حق  
باشوك ناسوده و راحت شود بنكوكار و در حق بافته شود از شر بر و در كار سبكه حرم كنه در و اوبه و در و در شده كه  
انفردن ملى كه شهادت احكام الله تعالى كفتند خا صا اين امر و كه حكمدار و در انظارى كشم در حق شما كه حلول وقت قتل ایشان  
بود و فرمود انحضرت كه اما امارت بنكوكار على كنه ددان بر هيى كار و اما امارت بنكوكار على كنه ددان  
در ان بنكوكار نا انكه منقطع شود و نه بان بر سبكه ديدن عمر و در و مان و  
در و بايد و اداك ناپسند و اماره نا كه ان والله اعلم بحقا





الحنا الحادي والرابع

الورثان من الغنم وفي الاثر ان النعمان بن المنذر قد جعل له يومين يوم يوس من صلاته فبقوله يوم نهيهم عن الحق والحرز  
 الهوا غنا وكان جعل من طي فخرج لطلب الرزق لاولاده فضا في النعمان يوم يوس من صلاته فبقوله يوم نهيهم عن الحق والحرز  
 اتخلصت صغار اولي ينفاد من الحان فبقوله يوم نهيهم عن الحق والحرز  
 من الحق ثم اعاد للملك فقال النعمان لا اذن لك الا ان يرضيك رجل عننا فان لم يرضك فقلنا وكما شريك يرضك ندم النعمان  
 مع فقال اليها الملك انا اخذت من فضي الخاتم من عا وصا النعمان يقول لشريك جاء وقتك فهاه للفضل فقال ليس الملك على  
 سبيل حتى اني المساطل افر بالمساقا للنعمان فهاه للفضل فقال لشريك هذا شخص من الاحمق فلو اجابك بكونا طائفي فلما  
 فربنا هذا هو الطائي فداشنت في عدوه مسرا حتى وصل فقال لشريك بنغض النعمان فهاه للفضل فقال لشريك هذا شخص من الاحمق فلو اجابك بكونا طائفي فلما  
 مر يارك فاطر من النعمان ثم وضع راسه في الارض اعجب منكم انما اني طائي فانك انك لا اذن لك الا ان يرضيك رجل عننا فان لم يرضك فقلنا وكما شريك يرضك ندم النعمان  
 يا شريك فانك لا ترضي بها فداشنت في عدوه مسرا حتى وصل فقال لشريك بنغض النعمان فهاه للفضل فقال لشريك هذا شخص من الاحمق فلو اجابك بكونا طائفي فلما  
 كره الوفاء الطائي وكمر شريك فقال له النعمان ما حملك على الوفاء فهاه للفضل فقال لشريك هذا شخص من الاحمق فلو اجابك بكونا طائفي فلما  
 النعمان ووصل به اغناه ثم انما علي لم بعدا لثغيب في الوفاء وبيان حسن وقصه عن الغند بقوله ولا يغدر من علم كنه الخراج  
 بعض من كان له علم بما لا الغادر في الاخرة وبما يستحق به بعده من الحميم والعناب الا انهم الاصل من غدر ولا يكون له رغبة  
 اليه **سورة** في الجوارح الكاف مستند عن الاصل من غدر ولا يكون له رغبة اليه وهو محط على المنبر يا كوفيا اليها  
 الناس لو اكره اليه الغند لكانت من اهل الناس الا ان لكل غدر في قوة وكل فجرة كفره الا ان الغند والفجر والجملة في الناس  
 هذا لما يتبع حسن الوفاء ويحب الغند لشار الى ما عليه اكثر اهل زمانه من رغبته الى الغند وعدهم ذلك حسنا وغفلت عنهم عني  
 فقال ولما اصبحنا في ثمان فخذنا اكثر اهل الغند والند بعة كسا وفطانه ونسبهم اهل الجمل في ليلة واحدة والتدبير وحسن الجملة  
 وذلك ان الغند كثير اما بسنم الكاء والنطق لوجه الجملة وبقاها بالمعدود وكان اكبر ايضا عجا على الصلابة وجودة  
 الدهر في استخراج وجوه المصالح فالغادر والكبير في شز كان في الاقتصار بالفتنة الا ان الاول بسنم الفتنة في استخراج وجوه  
 الجملة لم يجد من فتنة ونبوة وانما الفتنة الغوانر الشريعة والكبير بسنم الفتنة في استخراج وجوه المصالح الكثرة على وجوه  
 بخلاف قواعد الشريعة فلهذا في استخراج الغادر ونسبهم اهل الجمل في ليلة واحدة والتدبير وحسن الجملة  
 حذر الجملة كما كانوا يقولون في عروب العاص والمغيرة بن شعبه ولم يعلموا ان جملة الغادر فخره الى فخره اليه وانه احسن في  
 جملة جود الرزيلة ما لم اى طوارق الغادر في اختيارهم بعدهم قائلهم الله وابعدهم من رغبته في القول القليل اى كبر الصبر  
 في قول الامور وفتنة الاستنباط وجوه المصالح وادب نفسه الشرف فقصوا في الغند والند بعة ليس في الا ان يفتخر في فتنة  
 البصرة تاجع في جملة كانه ابدع في ذلك لا يقدم عليها الماشاهرات في رغبته او في الجملة والعواجا مانع من الفتنة  
 بتركها ونبذها فهاه في جملة كانه ابدع في ذلك لا يقدم عليها الماشاهرات في رغبته او في الجملة والعواجا مانع من الفتنة  
 مستجابه في رغبته في جملة كانه ابدع في ذلك لا يقدم عليها الماشاهرات في رغبته او في الجملة والعواجا مانع من الفتنة  
 فداشنت حسن الوفاء وانه ما يترب عليه الملح والثواب في الغند وانه ما يترب عليه اللوم والعطية فيكون القول واجبا  
 كل في عروب وفتنة الاستنباط وجوه المصالح وادب نفسه الشرف فقصوا في الغند والند بعة ليس في الا ان يفتخر في فتنة  
 بالاشارة الى بعضها فن ان الاستقصاء غير ممكن **فأقول** في سورة المائدة يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود لو لم يهمل  
 قال اربع عباس والمراد بها اليهود والفاختل الله سبحانه على عباده بالايان به وطاعته في العمل لم اوجز عليهم فداشنت في رغبته  
 هو العمل بمرحوم ما فرض وما حلف الله ان يكله اى فلا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر  
 سورة الفحل او اوفوا بالله اذا عاهدتموه فيها ايضا ولا تستروا عهد الله فهاه في رغبته او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر  
 تغدون **قال** الطبري في رغبته او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر  
 في سورة مريم واكثر في الكتاب في رغبته او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر  
 ولم يفتخر **قال** ابن عباس في رغبته او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر او لا يفتخر

الحنا الحادي والرابع



## المبحث الثاني الرابع

الثاني بعد اذ عينا بينهم من البيع والصلح والاجارة وضوحها ولهم ودوا العهد المجردة عن العهد وثمرة الوفاء بالاولى التزني  
للمصلحة كما ان العقبين والطيران في خضرة الهندس مع الاطباء المقربين وثمرة الوفاء بالفرع المبدئ في النجاة من الحميم و  
الخلاص من العذاب لآلهم ونجاة الوفاء بالعقد والعقود استكمال النظم وحصول النظام وفي العهد المجردة افتنا القضا  
ولجنا بالترتيب والظاهر من كل امة التي تخرج في شجرة هو ان مراده بالوفاء هو وفاء الناس بانبعاثاتهم وبالعقائد  
المقابل له وغيره حتى ان حسن الوفاء ووجوبه انما هو في حق اهل الوفاء كما ان اهل البعير المؤمنين في بعض كل امة الوفاء لاهل  
العقد عند الله والوفاء لاهل العقد ووفاء عند الله يعني انه اذا كان بينهما عهد ومشاطة فقد احدهما واخره شرطه  
فيكون الاخر يفضي العهد ايضا والوفاء بل يكون وفاء في حق عقد راجعيا وغد ووفاء منتفيا بالحسب وذلك لان الله  
سبحانه املها الوفاء مع وفاء الطرف الاخر والوفاء مع نقضه كما اشبه النبي قوله كيف يكون ثلث شيك عهده عند الله وعنده  
رسوله الا الذين غاهدتم عند السيد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم فكيف يكون الوفاء مع مخالفة الطرف الاخر  
غافلا لا الله وحكما الله كان يجب عليه امتثال الوفاء ثم يكون ذلك الوفاء عندا في حكم الله ويترتب عليه اثره والعقد  
له امتثال الامر لله ووفاء بحكم الله فاستحق الشاء الجبل والاجرا الجبل ويحصل ان يكون المراد منه شرب على الموتاة العاد  
وعلى العاد اجرا الموتاة والله العالم **الترجمة** ان جنة خايب ان يضر ريشة في ملح وفافهم غد ربهم بانه يدري  
كوفاهم دون بعثهم لاداسي وروى في اسن في منبأهم هيج سبي كمنكاه دارنه نراشانا ابر خصلت في غد كمنكاه  
كدارنه كمنكاه نراشانا كمنكاه خصلت في كمنكاه دارنه نراشانا ابر خصلت في غد كمنكاه  
ونريكي ونسبته اهل الشا جماعة عند رادوان روكاه ريبكوت خصلت في فراسنجيسة انجما عن اخلاص وكرادنا ايشا  
ان رحمت خود در هرج و مرج تاب رسو كمنكاه ريبكوت خصلت في فراسنجيسة انجما عن اخلاص وكرادنا ايشا  
ظاهر جبره اوصال الله ودر زردان جبره وانغلي اسن زاهر خلا وني اويس ترك كمنكاه نراشانا ابر خصلت في غد كمنكاه  
انفد رقا وبران بجهنم خوف از عذاب خلدون ونبهت ريبكوت خصلت في فراسنجيسة انجما عن اخلاص وكرادنا ايشا

وَمِنْ حُطْبَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ الثَّانِيَةُ

والله اعلم بالصواب

وقد فيها الحديث المجسوس وغيره بطلان مختلفه واختلف فيه وردها الشارح المعنى ايضا في شرح الخليفة البند  
 فبطلان تلك الروايات بعد الفراغ من شرح ما اوردته السند فانه في الكتاب وهو قوله عليه الصلوة والسلام  
 ينها الناس ان يخوف ما اخاف عليكم انسانا ابتاع الهوى وطول الامل فاما ابتاع الهوى يحصل عن الحق وانما  
 طول الامل فيبقى الاخرة الاولان الذنبان فذلك حذو فليبين منها الاصابة كصباية الاناء اصطبها فاما  
 الاولان الاخرة فاما قبلت ولكل منهما يتوهم كقولنا من ابتاع الاخرة ولا يكون من ابتاع الدنيا فان كل واحد يجوز  
 باييه يوما فليبين وان اليوم محل ولا حساب وعلا حساب ولا عمل **الاعتناء** في السند قوله حذو فليبين  
 السبعة من الناس من يروى جنابا لهم والذال اي انقطع خبرها وروى عنها انتهى واصتبنا ضم الضما المهملة بضمها  
 في الاناء والاصطبار اغمال من الصب وهو الارتفاع **الاعراض** او كلفنا في قوله اخوف ما اخافكم موصوفه والاضا  
 من الضم الى الموصوفه وعلى اخوف ما اخاف على حذو له بانكره النفوس له فوجه كل الخطا اي يبتغي تركه النفوس  
 وحمل ابتاع الهوى وطول الامل فروعان على التماخيز ان مبتاعه محذوف فاعلم موضع النفس لثنتان وهو من بالانصب  
 بعد الابهام المستحق من البلاغة والتوشيع وهو ان يوقف في غير الكلام متوقفتين باسم ثلثينها لحفظ على القول بوجه  
 في بيان عدم وثيق في خصلة ان الحصر وطول الامل وحذو منصوب على الحال بالانصب والاصطبار فروع على الاستثناء والمفرغ  
**المعنى** اعلم ان معصوميه في الخليفة التي عن ابتاع الهوى والمنع من طول الامل في الدنيا فانهم من اعظم الموقفات و  
 لثنا المهلكات كما قال شجاعا فاما من طغى وانما الجورة الدنيا فان المجيم هي المافى واشما من خاف مفارقة فنهى النفس

[illegible]

## في ذم انبياء الهوى

عن الهوى فان الجنة هي المأوى يعني من تجاوز الحد الذي حده الله ولا تترك المعاصي وفضل الدنيا على الآخرة  
ولخارها عليها فان التاريز لها وما فيها واما من اخاف مقام مسئلة ربه فيما يحجب عليه فعله او تركه ويطوف عرجا له المالك  
نومهم ونشيب فان الجنة مفترق ومثوبه ولكنهم ما اعلم المهلكات كان خوفهم منها اشتد كما اشار اليها بقوله عابدين  
لها الناس ان لخرت الخاف عليكم اشنان اي خصلتان احدهما اتباع الهوى والموالاة هو ميل النفس الامارة بالسوء  
للمقتضوط اعلم ان لذلك النبوة احد الخرج عريضا الشريعة وجامع الطمأنينة لمورجعا قوله سبحانه انما الهوى  
التي تبا الحبيب لموت وزيته وتقلع بينكم وتكاذب في الاموال والاوقاد كمثل عيش الغراب الكهان بانه ثم يهيج قربة فتنفس  
ثم يكون خطا ما وفي الآخرة عذاب شديد والاعيان التي تحصل منها هذه النعمة مبعث جمعها قوله سبحانه ان الشاكرين  
الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقطوعة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحديث ذلك  
منافع الهوى في الدنيا والله عند مختار في الباب والمصلحة الثانية طول الامل والملاذبا الممنوعة والنفس جسد محبوت  
المستقبل ويزوده الطمع والتهلا الا ان الامل كبر اما يستعمل فيما يستجد حصوله والطمع فيما هو حصوله واتجاه بين الامل  
والطمع وطول الامل عبادته عن توقع امور دينية يستند بمحصولها هذه في الابعاد فتنه من الثريا المستقبل انما بعد غلبة  
عن اتباع الهوى وطول الامل اشار الى ما يترتب عليه من اثم استدل لنبوته والمضار الآخرة فقال انما اتباع الهوى ضلالت  
تكون ذلك لان اتباع الهوى يوجب صرف النظر الى الشهوات الدنية ويغفل عن النظر الى الآيات العظيمة وهو مستأنس بالقرآن  
عليه السلام وهذا وجه لا يجنبك للشوق ضارفا عما وراءه وشاغلا عما عداه ولما طامع الامل فيبقى الآخرة وذلك لما قد مر  
من ان طول الامل عبادته عن توقع الهوى ويجوز ان يفهم من ذلك ان الامل في الآخرة هو الذي هو سبب  
عرب لا حظ له الى الآخرة وهو مستغفل عما يغفل عنه من ذلك في الدنيا الحاقا بالنعمة سببها الى الآخرة  
هو الذي يتنافى الانسان اذا انشأها وبلد انما تامل عليه مفارقة لها واحببها واما انما يتفكر في الموت الذي هو سبب  
مفارقة لها فان من حبس بها كما قاله في ما يزيد ويقلل فانه زال يعني نفسه البقاء في الدنيا او فتنه حصول ما يحتاج اليه من اهل  
مال وادوار واستبواب صبره مستغفلة في ذلك فلا ينظر الى الموت والآخرة الى ان خطر خطا طرأ الموت والنبوة فلهذا  
على الاعمال الآخرة في ذلك من يوم الميعاد ومن ثم لم يشهر يوم عام الميعاد في الدنيا ان الكمال في ذلك في الشباب فلهذا  
اكمل في الدنيا ان حبه يتخاف اذا شاخ فالله ان الله هذه الدار وان وجع ذلك فلهذا طار ان يعود من هذا التفكر وهذا لا يجوز  
التوكل كما دفع من شغل عرض له شغل الغرير اشغال الحق في الخطيئة الموت وهو غافل عنه غير مستغفلة مستغفلة في الدنيا في  
امور الدنيا فتنه في الآخرة حسرة وتكثر في الآخرة ذلك هو الخسران المبين فلهذا انما بعد الاشارة الى كون اتباع الهوى  
صادرا عن الحق وطول الامل منسبا للآخرة اورد في ذلك بنا للنبي على سر عز زوال الدنيا وقفاها كما هي في الخاف عن يوم  
الغفل ويعرف عدم قابليتها ان يطال اهل فيها او يدع الهوى ضلال الاوقات التي تبا فذلك حذره اي يرتد به في كل  
مفارقة لكل غرض فليوق بها بالنسبة اليها الاكثيا كقضايا الآباء اصطلحوا على اسمائها الملائكة الحيتان استغفلة في الدنيا والآخرة  
هو الجامع بين المستغفلة والمستغفلة الاوقات الآخرة فلهذا في الاشارة الى سر عكس الآخرة اذا دار العزم من انهم في الآخرة  
الموت الذي هو اخر ايام الدنيا واول ايام الآخرة والجهان بان المؤكلة وحرف النسب وفاء النصف من اجل ان من اجل العالم في  
لما هلك من الخطابين بفعلهم عرايا لها حيث لم يبق من ذوالها ولم يتخذوا لها ذرية جاهدوا في ذلك وفي كل منهما  
يتبين نسبة الدنيا والآخرة الى الله والموالاة الى الله او الاشارة الى ان من اجل الدنيا الدنيا الى الدنيا والموالاة الى الله  
الآخرة فهم من في الجنة اليها بمنزلة الاب الى ابويه وهما من حيث فتنه الاستبداد على اهلها بمنزلة الابوين الصغار في الدنيا الى رتبة  
الاولاد فلهذا كان غرضه محدث الخلق على التحول الى الآخرة والميل اليها والاعراض عن الدنيا قال تكونوا من انبياء الآخرة ولا  
تكونوا من انبياء الدنيا عليه بقوله فان كل واحد منكم على ما يبين يوم القيمة قال لشايع المجرلين واشارته الى ان انبياء  
الآخرة والملايين لم يولدوا في الدنيا بل ولدوا في الآخرة لاخوتهم في الدنيا فلهذا في الآخرة ما يشبه في الدنيا من طبعهم  
فلا من غفود وجمع انما انبأ الناس ان نفوسهم لم تكن من الآخرة فلهذا في الآخرة ومع من غفودها الآخرة





في ملحة لاهل الكوفة

34

ست و ثلث بر الی الکوفه و اقامه هاسبعة عشر مره یحرق الکبیت و بهر محوبه و عمرو بر الی امر حوصال الی الشافعی  
ضم و قد روی عن طریق الی الکوفه و غیره ان ثلث الی الکوفه بعد من غدا لیل لا تنقی عشرة لیل خلعت من شهر و رجب من سنة و یثیر  
تدخل الی الکوفه و مع شراف المتکرم من اهل البصرة و غیرهم من سفیل اهل الکوفه و فی زمانهم و لکنهم هم قد عواله بالبرکة و  
قالوا انهم المؤمنین من بنی النعل النضر قال علیهم السلام و لکن انزل التریة فزنها و اقبل حق دخل المیداء الاعظم فصلى  
فهدو کعبین ثم صعد المنبر فحمد الله و اشی علیه و صلی علی رسول الله قال اما بعد یا اهل الکوفه فان اکثر الی السلام فضلا  
لرسول الله و لغیر و ادعی علیکم الی الحق فاجنبکم و بدائکم بالکفر فغیرکم الا ان فضلکم فبما بینکم و بین الله فاما الاحکام و النعم  
فانتم اسوة غیرکم کمیت اجابکم و دخل فبما دخلتم فبما الا ان اخوف الخلف علیکم انبیاء الطهو و طول الامل اما انبیاء الطهو  
فصلی علیکم الی اما طول الامل فی نسو الاخرة الا ان الدنیا قد رطبت و ان الخوف قد رطبت و کل واحد منكما  
ینون فکونوا امر انبیاء الاخرة البوم علی ولا ختا و غلا احتیاج الی علی و یاتی روايته ابن سند اخوة شرح الخطبة المأثورة و التا  
و اعشیر من انشا الله تعالی باخلاف و زیادة کثیرة **الترجمة** ان رجلا خطب الخضر رنة و تنقیر مردمان از انبیاء هو  
و طول الامل یا بر وجه که عرض می نماید بر دهان بد سو که ترسانک برین چیزی که می رسم بر شما از عقوبت ان دو چیز است  
یکی باعیت خواه یا نافر از او و یکی دلازی یا تعبد دلا مور و نبویه پس اما ما است هو ای نفس پس باز صدای دیندار  
از راهی و اما دلازی یا تعبد پس فراموش می گرداند آخر ترا کلام باشد که دنیای فانی و دگر دانی است و رحا که مشایخ  
یاد دلازی که مفضل مع المنفعة است کلام باشد که آخرت دلاوری است هر یک از دنیا و آخرت پس این است که باشد  
از نذران ان جهان نادا آخر شود و بهشت جاویدان و نباشد از نذران این جهان اما عذاب شود و جلد نباشد  
پس بدستی که هر فرزند ملکی میشود و بید و خود فراد و بیامت و بدست و دلازی که روزی نیکان نیست و روزی غل است  
خدا نیست و فراد و نجس است و جل نیست پس لازم است که امروز که روزی غل است فرشت عینت شمرده و روزی غل است  
افراد که روز حساب فارغ البال از کوفه و سلسیل الی اقصی شد و از سندس و اسنبرن الی اسر و شهید و الله العا  
و من کلام الله علی السلام و یومک الشافعی

وَأَرْسَلْنَا إِلَىٰ مِثْلَيْهِ سَفِينًا مُّطَهَّرَةً

فقد اشار عليه اصحابه بالانحلال لمجربا هل الشام بعينه المسمى حوتة لمجرب بن عبد الله الجلي ان اسينغا يدي لمجرب  
اهل الشام ومجرب عندهم اغلاق الشام وعرف لاهله عن خبر ان اذوفه ولكن قد عرفت لمجرب وقتنا الا انهم بعد  
الاخذوا او غاصبوا الرأى مع الاناة فارودوا ولا اكره الكما الاغلا ولقد خسرنا نف هذا الامر و  
عنه وقتيت ظهره ونبطه فامر ارفيه الا القتال او الكفر بما جاء محمد صلى الله عليه واله انه قد كان على  
الائمة والى الحد اعدا واوجع الناس هذا الاقفاوا ثم بقوا فغيروا **اللعنة** على كذا الخ الى ما عرفت  
الصلوة والجل بالحق منسوب الى الجبرائيل من معد ولا اغلق الاكره كاذب الفلوس وقبل انه من اغلق المباحا  
عنهم والائمة كالفقاسم من الثاني وهو التقي والتبث فارودوا امر باب الافعال بولد وذا التبار وولد الى ما  
برفوا والحدث بالحق بك المهادث المنكر الذى ليس بجنا ولا معروف الستة هكذا فتوا ابن التمر على ما حكى وما وجد  
هنا الضمير وفيه اى صرحا جدي من هذا الوقف من نفاس يابض رجا وبفهم الحركة قد بانكم **الاعراب** بالضم وفعل  
الضمير لمجرب فلهذا الضمير وفيه بعض الشجب وذا الهم وبجملته ووجد عندهم بالية واعلا فخر ان والضمير انه للشا  
والكوفين بجمونه ضمير المجهول لان ذلك الشان مجهول لكونه معفدا بل ان ضمير الضمير **قال** فيح الا انه الضمير و  
هذا الضمير كانه مدحج الحنفية لا المستوعبين قال فقد فعل هو الهمير وفضل كانه سمع حوضا وطلبه فقام  
الامر على الشان طالعض ففعل هو الهمير وفضل الصالحان هذا فلما كان المود الى الله ففعله التوال غير ظاهر  
قبل الكفر في التفسير خبر هذا الضمير الذى يتقبل فحصل لانه معنى المستوعب ومنه ان كان هذا ان المجد

**الفتحي**

خبر اکبر

## الحضار الثالث والاربع

امنا انك فينا وفي كل واحد منا



## المبحث الثالث والربعون

[illegible]



## 2 كتابه الى جبر

21

وح 2 حبه محمد وصالح به صدق قال وكتب على الجبر اما بعد فاذا اناك كتابي فاحمل معونة على الفصل في تحريه وخذ  
 بالجواب بجر بخره او سام غنمه فان اخذ الحرب فابينا اليه وان اخذ السلام فخذ بيعة والسلام وبان كره هذا الكتاب  
 من السيرة في الجند من كنهه **قال** انتهى الكتاب الى جبر لك معونة فافترى الكتاب في حال ابا معونة انه لا يطبع على طبع  
 الابن ولا يشرح صدق الابن ولا يظفر طبعك الا مطبوعا عليه اذ انك قد وضعت في الحق والباطل انك تأنظ شيئا  
 يدعوك فقال حو به الفاك بال الفصل في اول مجلس انشاء الله فلما باع معونة اهل الشام وذاهم قال لجر بر الحق بصاحبك  
 وكتب اليه بالحرب وكتب في اسفل الكتاب شعر كسب جليل ارى الشام تكرم اهل العراي واهل العراي لهم كرامونا  
 وقد نلتم ذلك الشعر في شرح الكلام التلثين **اقول** وروى عن الكتاب الذي كنهه مع جبر صورته التي قد عرفت ذلك فوض  
 الامر لجر وروى الشام وقال لجر بخره نفسك عجزا فان سلم اليك الامر ولو جئت الى الشام وان لم تفعل شيئا فاني  
 فلما عجز جبر الكتاب على معونة فغل غشوة اهل الشام وغير ذلك فخرج جبر وكتب معونة في اثره وظهر كتاب على عليهم  
 من ولا الحق في نفي الشام **قال** لي جبر بر الحق في قول الناس في النهج لجر في امر معونة فاجتمع جبر والاشتر  
 عند علي فقال الاشتر اما والله يا امير المؤمنين ان لو كنت ارسلتني لمعونة لكانت خبرا لك من هذا الذي ارضاهم خافوا  
 عنده حتى لم يدع يا ابا جبر فخذ الا فخذ ولا يا ابا جبر فاعلموا الاماء فقال جبر والله لكانت انبهم لفنارك وحقه يعرفون  
 الكلاع وحوشه فقال لهم بنعمون انك من قبله عثمان فقال الاشتر والله لو انهم لم يعينوا ولا اوله يشغل على عملها  
 ولعلت حو به على حطة اجله فيها عن فكره فافانهم ان قال الان وفدا فاسمهم وقع بينا الشرف **قال** في روى الاشتر  
 قال اجتمع جبر والاشتر عند علي فقال الاشتر البس فيهم بك يا امير المؤمنين ان يبعث جبر او اخبر بك بعدا وبعثه  
 وابل الاشتر فيمنه ويقول يا اخي جبر ان عثمان اشترى منك دينه يهدى هذا والله ما انتبه هل ان غشي فوالله انما  
 انبهم لثقتهم عندهم بل عيرك اليهم ثم رجعت اليهم عندهم ثم هدواهم لثقتهم والله منهم ولا ارى سعيك انهم ان  
 اطاعوك فيك امير المؤمنين ليجتبتك ولشبه اهلك فمحبس لا يجر جون حتى يستم هاه الا سور وهاك الله العالمين  
 فالجبر وروى والله لو كنت مكاني بعثت ان والله لا اخرج قال فاسمع جبر ومثل ذلك من قول فارغ عليا عليه السلام  
 فلي ابر فباء وحق به اناس من قسمهم فله يشهد صفيين من قسمهم ثمانية عشر رجلا ولكن شهد هاهنا ارجس بجماعة  
 رجال خرج على الجبر فهدى

**التنزيل الثاني**

في احداث عثمان وبعده ومخاضه والمتا بالاتي طرعا فافيه وهي كثيرة في نفي كنهها لعنا عشر **الاول** في الامور التي  
 من يصلح اليك لا يؤمن عليه ومن ظهر منه الفسوق الفساق من لا علم له انا انما نحن الغراية وعد ولا عن رعايتهم والذين  
 والنظر اليها من حق ظهر ذلك منه وتكرروا فكان عمر حذر من ذلك حيث صفه بانك كلفنا فاربه وقال له اذ اوله في ذلك  
 فلا تسألني ليمعطي على رد الناس فوقع منه واحدة اياه وعون في ذلك فله ينفع العبيد التي تواسلها الولد  
 عبيد وتقبله اياه حتى ظهر منه شرب الخمر واستقام سعيه في العاص حتى ظهر منه عند الامور التي عندها اخبر اهل الكوفة فقول  
 عبد الله بن ابي سرج وعبد الله بن عمر بن كهر حتى روى عنه في امر ابي سرج ان لما نظمت منه اهل مصر وصفه عنهم فخرج  
 الى كركاشيه ان يستمر على ولايته فاطمروا ما اظهروا فعل من غرض خلاف الدين وبقيت له كتابه فيقول محمد بن ابي بكر وغيره  
 من يروى عليه وظهر في ذلك الكتاب في ذلك عظم الظلم من بعد وكثر الجمع وكان سبيل الحما والفضل حتى كان مرام وروى  
 تلمه عليه وعلى امور اهل اسبيل **الثاني** انه لما حكم بين ابي العاص وبيد رسول الله الى المدينة وقال منع ابو بكر من  
 فصا من لك غناها السنه ولسيرة من فقهه وفاء شرط علي في عمدا لبيعة ان يباع سيرة **الثالث** ان كان يورث اهل بيت  
 بالاموال العظيمة من بين يدي المسلمين في فقهه وراو فخذ في شرح كلامه في الخليفة الشافعية فيمنع من مال الله فخذ من بل  
 نبي الله الربيع فتذكر **الرابع** انه حتى الحج على المسلمين مع ان رسول الله جعلهم شرا سواوة المنا والكل **مركب** في  
 عن الوافد في باسنا قال كان عثمان يحج الزينة والشرف والتفني فكان لا يدخل الحج بغيره ولا يفر ولا يترك امته حتى كان  
 اخر الزمان فكان يحج الشرف لا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه ولا يتركه

في مطالعة غني

ويجوز ان يكون في هذه المسئلة اعطى من يدى مال الصدقة والمقاتلة وغيرها وذلك مما لا يجل في التبرع بالمال لله  
 تعالى الله لم يخلف جهته لا يجوز العدا ولا يجرى في المسئلة **السكاس** ان ضرب عبد الله بن مسعود حكة بعض ارجلهم وقد  
 روي في فضله ومجاهد اخذ اكره **قال المنصور** على الشاذلي قد روي كل من روى السيرة على الخلاف طرفهم ان ابن مسعود كان  
 يقول لئن وعثان برما على نحو علو واحتو عليه حتى يموت العجر متي ومنه وكان يقول في كل يوم جمعا الكوفة جاهر اعلنا ان  
 اصداق يقول كما قال الله واحلوا لي هذه عند شرا الامور عند ثنائها وكل عذبة وكل بدعة وكل بدعة وكل ضلالة النار وانما  
 كان يقول في ذلك معرضا بعتان حتى غضب الوليد بن عتبة من اسما لم يقتضه فمما عجز عليه هذه فادان بقتل فكتب له عثمان  
 فكتب عثمان بن عفان عليه **وحي** الوافد وعنه ابن مسعود ان اسفد الى ابنه فضاء اليه جيفة فلما علم عثمان بدخوله قال ايها  
 النار اقم فطر كما الله ويمنه من تمس على طلعهم في بصل فقال ابن مسعود لك ذلك ولك قصصا حبس ولله يوم بدو حيا  
 يوم احدى حيا يوم بعد الصوان وحيث يوم الحنف وحيث يوم حنيفة قال وحيث عاتبة يا عثمان انقول هذا احب اليك ان الله فقال عثمان  
 اسكني ثم قال احب اليك في معبر لا يسو ولا يخرج اخرج عينا فاحمل حتى جاءه باب الجحيم فصرى الى الارض فكسرها لانه ايقظها  
 فقلن ابن مسعود الكافر يا عثمان **السادس** ان جمع الناس على فرقة زيد بن ثابت خاصوا ولحقوا بالمحبة اياها والاشياء التي من القرآن  
 والله ما خوزى الرسول ولا كان ذلك من اسبوا رسول الله وقد توضع ذلك في الثاني من نهضة الفصل من فضله  
 الاول والآخر في ذلك من جمعهم احدى ان جمع الناس على فرقة زيد بن ثابت والفرق المنزلة وعدوا على الحجة المرجح في الحجة  
 فبعد من بلذ فرقة القرآن بل هو قسص ليقول رسول الله نزل القرآن على سيدنا وكلها كاتبة على ما وروى في صحاح اخبرهم انما  
 ان كراوا المحبة التي استحقها الذين يحادوا لله رب العالمين **الشمس** ان اقدم على عار بن اسير الضرب حتى حشده  
 فحق طلعنا احدهم في المنظر من اهل الامضاء على قتل وكان يقول في الكافر **قال المنصور** على الشاذلي ضرب عمار ما يختلف فيه  
 الترافة وان اختلفوا في سيرة وعباس بن هاشم الكندي ابو عتبة في امته ان كان دين المال بالدينه سقط فيه على وجهه فاخذته  
 عثمان على بعض اهل الكفر الناس المجرى عليه في ذلك كله وفيه كل كلام شديد حتى في غلظته في اليناخذ من طعننا من الفخر  
 ولين زعمنا اوقافهم فقال على اذ اتهم من ذلك ويحال فينا في حدة فقال عمار انه قد والله اذ اني اقول راغم من ذلك فقال عثمان  
 انما ابن اسير وسمي به في حدة فاخذ ووصل عثمان فداه بغيره حتى غشي عليه ثم اخرج فخرج على بيوتهم لم يسلموا وصل  
 الظم والحر والمفرغ فاما افاق فوشاد **قال** الحمد لله على هذا الاول يوم اوتينا في الله فقال هشام بن الوليد بن المغيرة الحنفي  
 كان عمار طلقها في يوم خرج من باعثان اما على فاقته واما عن فاجل عليا وضربنا فانا حتى اقتضيت على النكاح اما والله اني ما اختلف  
 به وبعلا من خامة عظيم الشا اطفال عثمان وانك هبنا ليل الفسيز قال فاما ما فبترت ان وكانت ام هشا واحدة قسيز من حجة اشته  
 عثمان وامر به فخرج ولا بد له سلة فاذا هو في غنيد لعمار وبلغ عيشه ما صنع به ان مضيت ايضا فخرجت من شعر رسول الله  
 نعا من نعا الدوي ويا من شابه وقال لسرع ما تركتم ستمت فيكم وهذا شعرو وثوبه فعلمه ببل وروي اخرون ان السب في ذلك ان  
 عثمان ترهين جدي فسل عنده فاجع عبد الله بن مسعود فغضب على عمار لانه اياه مودة اذ كان المثل للصلوة عليه والقيام بشا  
 فعند ما وطئ عثمان عمارا حتى افضى الفتي قد روي اخرون ان المغيرة وطئوا النبي وعمار وعادة من احب رسول الله كبروا كبريا  
 عند فاجع احداث عثمان وخوفه ربه واعلموا انهم موثوه ان لم يفلح فاخذ عمارا ككافاه به ففر منه وصداته قال له اقم فخذ  
 من ثيابهم فقال اني انصهم لك قال كذب يا ابن عمته فقال انوا الله ابن عمته وابن اسير فامر عثمان غلاما ناله خطيبه به وبعطته  
 ضربه عثمان برجيه وهي في الحنيفة على ما ذكره فاصاب القنوق كان ضربه كابر افشني عليه وقال الحديث الجلسي وعنه ان السبايل  
 لثمان على ما صنع بقله هو ان عمارا كان من الجاهلين يحب على ابن من غلب على المرافة فاصطبل فخله على من المؤمنين وجلا ثيابا  
 على امانته وضرب حتى شرب القنوق وكسرها على امره **التاسع** ما صنع بلو من الامانة والفقر في الاستخفاف مع علو  
 شاة وفقد من السلام حتى سيرة في الهبة وفضاء ويا في تفصيل في السنة الكا حجة المبلغ الكلام هذا **العاشر** من شرب الخمر والواجب  
 عيبا للعبس عن الخطا في ذلك المشران بعد لاسلامه من مائة اعربا بالولوية الى قبله يعرفه فمقد عثمان به وقد كان ابن المؤمنين عليه  
 وروي في سنة اولى الخرافة اذ اذله فمضت الى موته **الحادي عشر** وهو ما الى في موته لولم يقدم عثمان على حادثة في

2: جلد من طاعن عثمان

[illegible]











## قصه بنی ناجیه

۶۲

صنعوا و صفت طایف اب و هم اهل قافا انت واصحابك فلتسبحكم و علیهم انا و انك و ابی ثواب الله للذين آمنوا من  
 الدنيا التي قبل الجاهلون انفسهم علیها فاعانك كنفيد و ما عند الله باق و لخيرتي الذين صبروا اجرهم باحسن و كانوا  
 يعلمون و لما عدوا و كما انزل فيهم خبيثهم و خروهم من الطغاة و انكلمهم في الضلالة و ردوهم الحق و جاحهم في البهذوهم و  
 ما يفترون و ردوهم في طغيانهم يسمهون فاسمع بهم و اصبر فكانت بهم عن ظليل بر اسير و قبل فاقبل البنا انت واصحابك  
 ما جبري فضا طعنهم و سمعهم و احسنتم البراءة و السلام **فانزلناك** الناجي جانبا من الاهول و اجتمع اليه ملوك كثير من اهلها اهل  
 كسر الخراج و من الاوصاف و طائفة اخرى من الغراب يرى و له قال ابراهيم و روى عن عبد الله بن فضال كنت لنا و اخي كين  
 فغير في ذلك الجحش مع معقل بن نفيس فلما اراد الخروج الى اهل المؤمنين يودعه فقال يا معقل بن نفيس ان الله ما استخف  
 فانه و صبه الله للمؤمنين لا ينجي على اهل القبلة و لا يظلم على اهل اللذة و لا يكثر فان الله لا يحب المتكبرين فقال معقل  
 الله المستخفاف من خسر سنة امة فخرج و خرجنا مع حتى نزل الاهواز و بحث ابراهيم عباس خالدين مع جيش الجيرة  
 مدخل على صاحبنا فاسم عليهم بالذرة و اجتمع عليهم جماعة و احدهما عبد الله بن فضال و اخوه الى الناجي واصحابه فاخذوا  
 يخرجنا الى محضر يزيد و فلما حصة و جعلنا اهل البلاد فاخبر و ما بينك و نحن اذ انزلهم فطعنناهم و قد نزلوا الى الجبل  
 ضففتهم ثم اقبلنا نحوهم فجعل معقل على يمينه يزيد و معقل على يساره بنو نجاشين و اشدد و وضع الناجي عن صدره الر  
 مكان و اجتمع نزلوا على اهل البلاد الخراج و مر اذ كسر الخراج و جاعله من الاكراد و مبسرة و سار فبا معقل و جعلوا باعنا  
 الله لا يبدل و انفسهم و غصوا و اربوا و افلاو الكرام و وطوا انفسهم على الشر و البصر و البصر و لغوا فيهم بالاجر العظيم انما  
 الله المون و امة موف و علوي و استسقى الخراج و لصوم و اجرة و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم  
 انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم  
 من في الثالثة و جعلنا من اهلنا و اسير و الناس اعز حتى و اذ انفسهم و اذ انفسهم و اذ انفسهم و اذ انفسهم و اذ انفسهم  
 انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم  
 زال بر فيهم و يدعوه الى خلاف على و بينهم فلم يزلوا و يخرجهم من الطغاة في حربه و غالفه حتى اتبعوه من ناس كثير و انما معقل  
 فليس بارض الاهواز و كبله امير المؤمنين بالفتح و كان في الكتاب لعبد الله على امير المؤمنين من معقل بن نفيس و امير  
 فاتي احمد اليك الله الله لا اله الا هو اما بعد فاننا لعيننا المادفين و قد استظلم و اعطينا بالمشركين فضلناهم من ناس كثير  
 و لم يغفرهم من سبناك لفضلناهم من مدبروا و اسيروا و لم يغفرهم من مدبروا و اسيروا و لم يغفرهم من مدبروا و اسيروا  
 فلما قدم الكتاب على علي فريته على اصحابه و اسفادهم فاجتمع راي عاينهم على قول واحد و انزل ان يكتب الى معقل بن نفيس  
 يتبع آثارهم و لا يزال في طلبهم حتى يقتلهم او يفتنيهم من اهل الاسلام فكتب علي اليهم اليها ما بعد الحمد لله على ما يابى و  
 خلد لعله جوا الله و المسلمين جوا احد احسنهم البراءة و فضبتهم ما عليكم فاستل عن ابي بن ناجية فان بلغنا الله استقر  
 في بلد من البلاد و نصر الحق فقتله و انتفب فاستدبرنا المسلمين عد و اوقفنا سفيان و ابا فافا فقتل معقل عن صبر و  
 الذي انتهى اليه حتى مكانه ينف العرب يفا و انفسهم و قد رددت فخرج طاعة الى و اسفد من قبله من عبد النفس و من الاله  
 سائر العرب فكان مؤمنا بمنعوا الصدق علم صغير و منصرفا من ذلك المشا انفسا و اهلهم معقل في ذلك الجحش من اهل الكوفة  
 الجيرة فاخذوا على ارضهم حتى انتهوا الى اشيا الجيرة فاسمع الناجي يسيروا قبل على بن كاهن من اصحابهم يسيروا و  
 فاستل اليهم لافى و اركبهم و ان غلبا ما كان فيهم لهن حكمه التمال فديت الله قال اخبرني من اصحابنا من قال انهم طابوا فكم  
 حكمهم و من قال انهم حكمهم و هذا الذي ارضنا انفسهم و هذا الذي ارضنا انفسهم و هذا الذي ارضنا انفسهم و هذا الذي ارضنا انفسهم  
 على ابيكم و ان عثمان فقل ظلو ما و قال ان مع الصدقة فتدوا ابيكم على صدقة انكم تملوا ايها الامام و عودوا انفسهم  
 على غير انكم فاضى كل طائفة فصر من الفول و كان فيهم من غلبا و اسلموا و انما و اذ ذلك لا خلاف فاولوا و اقبلنا انفسنا  
 خيرة من اخبر و اهدى من دين هؤلاء الذين لا يفتنيهم من دينهم عن صفات الدنيا و اخاف السيل و جعلوا الدينهم فافيا الناجي  
 و انما انفسهم حكمهم ان لا يفتنيهم من الفول و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم و انفسهم

الناجي  
 الناجي  
 الناجي

## المختار الرابع والاربعون

والله  
والنساء والفتى  
"هه والفتى والفتى  
مجل كخج - كخج  
موم منكم والى  
قالهه جو  
اللى  
من

اى مسقة  
 عايطين مال في  
 الفامور والتمال كيتا  
 روكوة عام من  
 الامل

۱۱۱۱  
 ۱۱۱۱  
 ۱۱۱۱  
 ۱۱۱۱

[illegible]



## المختار الخامس والأربعون

[illegible]

وَلَا يَخَافُ

رضا علی خان





دعوى الله بترك عباده عامتنا لله ودعوى الله استغفارنا بجل جلاله تعالى علما انهم قالوا ان الله تعالى قال في  
 ما اكثر الى الله ان ذنوبنا والعباد الكفار وعن النخعي عن ابي عبد الله قال لا الله عز وجل يقول بمن عبد المؤمن ان  
 فزنت عليه وذلك ان لم يبعثني ويخرج عبد المؤمن ان و حدثنا ابو عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي جعفر  
 رسول الله يا باذراة فادعوت الله جل ثناؤه ان يجعل رذلي من يجتنب الكفار ان يخطي من يبعثني كثيرا المال والولد  
 فلا اكثر شعرا العرب والعجم من ذنوب الكفار الاستغفار عن الناس من حيث ما قاله قول ابن ابي عمير

فان كنت تهوى العيش فاعطى  
فمننا الشاهي يغص بالمطاول

نور البدر والنفس واهله وبدرها النفس وهي كواكب

وَقَالَ سَلَمَانَ بْنِ مَاجِرٍ الْجَلِي

کہیں بچیل الصبر و جمی ضیا بہ اللہ عن غشاہ کل تجیل فلم یثبت لوق الجیل ولم افر علی بابہ یوما مضام دلیل

وَأَنْ قَلِيلًا أَهْلَ الْوُجْدَانِ يَرْوَى لِلنَّاسِ مِنْ دُونِ الْوُجْدَانِ

وَقَالَ بَعْضُ شُعْرَاءِ الْحِكَمَاءِ

فَلَا تُجْزَعُ إِذَا عَسَرْتَ بِعَمَّا قَدْ بَسَرْتَ وَالْأَمْرُ بِالْجَوْدِ

وَلَا تُضِلُّ رَبِّي بَبْلٍ شَرٍّ قَدْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ مُجْتَمِعٍ وَإِنَّ أَوْلَىٰ بِالْحِجَابِ الْمُؤْمِنَاتُ جُلُوسٌ غَالِيَاتٍ فِي بُيُوتِهِنَّ أُولَئِكَ الَّتِي هُنَّ لَكَ رَجَاءٌ وَأُولَئِكَ يَتَعَنَّوْنَ عَنكَ أَفْوَاجًا وَقِيلَ لِلَّهِ أَصْدَقُ فَكَيْلٍ

وَلَوْ أَنَّ الْعُقُولَ تَجْرَهُدَا لَكَانَ الْمَالُ عِنْدَ الْعُقُولِ

**تكملة** فذكرنا سابقاً ان المستطعمين من الجبل ان هذه الخبيرة والخبيرة القائمة والعشرين بالنظر ان من خبيرة طويلة

خطبها يوم الفطوة وقد خففت بعد ما شرت الخطبة على أمها وبرأية الصدوق في كتاب من بعضه الفقيه فاجبت إليها ما علمها

رواهما فدينه **فأقول** لو خطبنا المؤمنون عليه السلام يوم انفضَّ فقال الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلال

وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ يَعْلَمُونَ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا إِنَّ تَشْرِيكَهُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَإِلَٰهًا مَعَ اللَّهِ قَدْ كَفَرُوا

الذي هو لكم فيه عظام الارض وما يخرج منها وعين امير السماء وما يخرج فيها وهو الرجم الغفور الرحيم

[illegible]

واعلمنا، خفيك انك انت العلي الكبير والحمد لله الذي افاض بطمحين واخلط من نعمه واؤنس من معد ولا مستنكف عن

عباد بكلمة فامتدوا السموات فوق الارض والماء وتشت الحبال الزمام وجرت الزمام الاولى وسار وجه السماء الخ.

وَقَامَتْ عَلَيْهِ رُءُوسُ السُّجُودِ وَأَتَتْهُ الْفَلَاقُ وَاللَّهُ يَوْمَ يَكُونُ الْحِجَابُ فَتَمْلِكُ الْأَرْضَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

عن نفسه وكما هو اهل ونسبه ونسبه من ذرية الاله الا انه وحده لا شريك له يعلم ما تخفي القلوب وما يحرم البحار

وما نوارده من ظلم ولا غصب منه عاتق: وما يشهد من: وفقر من شجره ولا حمة من ظلمات الارض الا يعلم بان الله الا هو ولا يظلمه الا اباير

الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ وَيَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

فقيه ورسوله الخلفه وامنه على وجهه وانتقد بلم رساله الله وجاهد الله لكاند بر عنه الحادله بر وعبد الله ح انما الفقيه

اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّوْصِيكُم نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخَلَاءِ ثُمَّ مَنَعُوا الْأَفْقَالَ مِنْ دُونِهِ وَالْيَسْبَغَةُ الْعِشَاءُ وَالْحَيُّ انْعَمَ الْأَعْمَالُ النَّورُغِي

فَالْتَهْوَى وَنَهْدُ الدُّنْيَا وَاحِدٌ وَالْمَعْرِفَةُ نَافِئَةٌ وَوَدَّ الْخَلْفَةُ الْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ الْمَوْتُ غَاةُ الْخُلُودِ وَبِسْمِ الْعَالَمِينَ مَعْقُوفٌ

بنوا صوليا في ايامهم و غلبوا على اسرارهم في كل القوم و لم يفتحوا فيهم و انزلوا فيهم

ان الله اهلها الفنا ولا هاهنا منها الجلاء فانه ينوبها ما يظلم منها ما هو حلوه خضرة فاعلم ان الله اهلها الفنا

صَوْنُ النُّوْمِ وَالضَّعْفُ وَبِحَبْنِهَا الْخَائِفُ الْوَجْهَ فَإِنْ عَلِمُوا مِنْهَا بِرُحْمَةٍ لِقَاءِ اللَّهِ مَا حَسِبُوا مِنْهَا الْإِثْمُ الْكَبِيرُ أَوْ

وَقَدْ سَأَلُوا مِنْهَا قَوْمًا مِنَ الْكَافِرِينَ فَاجْزَأْنَاهُمَا أَلْسِنَتُهُمْ وَلَا تَنْفَعُكَ مِنْهَا الْأَعْيُنُ الْمَرُوءَةُ وَمَا يَسْمَعُونَ إِلَّا نَوْحًا مَوَاجِعًا

بأنفسكم، وإياكم والشعر والناسخ والمفالكات فإن فذلك غنمنا وأخيراً إلا أن التمسافد نكسب ما نريد وأموالنا

بدرع اللون اخوة قد حلت فاملت واشرقوا في المراتح الاوان فلما اليوم والاشاغل الاوان السيفك والعايد

[illegible]

خطبہ عربیہ و لفظ

اولا شب من خطبه قبل يوم منبته الا فلما عمل انفسه قبل يوم بوسه و فخره جلنا الله و اياكم ثم يخافه في حوائب الاوان  
هذا اليوم يوم جعل الله لكم عبدا و جعلكم له اهلا فاذكروا الله بذكركم و ادعوه بسبحكم و ادا و اظفر نكته فانها استنه بنبته و فخره  
واجب من بكم فليوثقها كل امرئ منكم عن نفسه و عن عيالكم هم ذكرهم و انشاهم و صغبرهم و كبرهم و حرهم و مما و كبر عن رجل انسان  
منهم صاعا من تمر او صاعا من شعير او طبعوا الله فباوض عليكم و لمركبهم من اقام الصلوة و ابناء الزكوة و حج البیت  
صوم شهر رمضان و الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و الاحسان الى الناس و الملك ايمانكم و الطيب و الله فبا انهم عنده من خذف  
المحسن و ابناء الفاحشة و غیر الخیر و بعض المکمال و نقص المیزان و شهادة الزور و الفار من التبع عتبت الله و اياكم و التقوى  
و جعل الاخرة خيرا لنا و لكم من الاول ان احب اليه شئ طابغ و غلة النفس كما اب الله العزيز اعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم  
بسم الله الرحمن الرحيم هل هو الله احد الله الصمد له ولد و له ولد و لم يكن له كفوا احد **الترجمة** از جمله خطبهها انخفضت  
حد و شامر خدا پر است و عطا کرده نومید کرده نشاء است از رحمت او و عطا کرده نشاء است از نعمت او و نومید کرده نشاء است از  
مغفرة او و کبر و ورزیده نشاء است از عباد او چنان خداوندی که زبابل عیبشود از او هیچ رحمتی و نایاب عیبشود از او هیچ نفوذ  
و نیاز است نشاء بر کرده شد است از بر او و فلاح از برای او و یسر و رفاه از برای او و عطا و نیاز است از او و نیاز است از او و نیاز است  
و سیر و خرسند و نظر اهل افاق و محبش و که شتابانند شده است از برای جوینده او و مشیت شده است و طلب فکر کنند او  
پس حله نماید و کوچ کند از او و بشکون پس چیزی که در حضور شماست از نوشته که عبادان تقوی و احال الله سوال  
نکنند و یا الاثر از فساد و کفایت و طلب نمایند از او و زیاده از حد که اندک است از صاحبش و صاحبش و صاحبش و صاحبش

وَمِنْ كَلِمَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ عَمَلِ الْمَسِيرِ

الشَّيْءُ هُوَ لَيْسَ بِأَيِّ شَيْءٍ خَلَقَ

[illegible]







## المختار السادس والربعون

ذلك اجابة الدعاء فان العاصم موضوعه الفعل النفس فيها واعيان ذلك المبدأ فانما يتأخر لنا شيئا فنتقبل ما لنا  
بجانبه فنتقبلها انفسنا ونحجبها لانها اوسع من ان تؤثر النفس في غيرها كما تؤثر في بدننا او في ثوبنا فنفس غير ما وفد  
بغير الله تلك النفس انما هي اوسع من ان تؤثر في غيرها كما تؤثر في بدننا او في ثوبنا فنفس غير ما وفد  
لها فوحد الاصل والنفس على غير ما وفد في عدة النعم في حجبها من بدننا او في ثوبنا فنفس غير ما وفد  
ما شئنا لحياته من ان يشاء بطلب طاعته وما احببنا لنفسه من ان يشاء بطلب عبادته ولا يستل ما اعاده **وعن** في رايه  
عليه جعفر قال ان الله عز وجل يقول ان الذين يبتغون عن عبادتي سبيل خلون جهنم داخرين قال هو الدعاء وافضل  
العبادة الدعاء فلما تبارك فيهم لاواه حلهم قال الاواه هو الدعاء **وعن** ابن الفلاح عن النبي صلى الله عليه وآله قال اقل اعباد المؤمنين  
الحال اعمال الا الله الا الدعاء وافضل الاشياء اعتقادا وكان اعباد المؤمنين جلاد دعاء **وعن** عبيد بن ربيعة عن ابي بن  
رجل عن النبي صلى الله عليه وآله هو العبادة التي قال الله ان الذين يبتغون عن عبادتي سبيل خلون جهنم داخرين ولا يقل  
ان الله يدفع منه **وعن** عبيد بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وآله هو الدعاء كما في كتابه كان التماسه كمالا طويلا **وعن**  
برجاء قال قال ابو عبد الله هل تعرفون طوبى البلا من فصره فلما لا قال ان الله اكرم احدكم الدعاء فلو ان الله اكرم  
ابدا وكذا قال قال ابو الحسن من نزل على عبد مؤمن فبها له الله الدعاء الا ان كان كشفه لك البلا وشبكها وما من نزل  
ينزل على عبد مؤمن فيسك عن الدعاء الا كان البلا طويلا فانزل الله فليكن بالدعاء والتضرع الى الله عز وجل ان  
التي اقرعوا الى الله عز وجل في حوائجكم والمجاوا اليه لما انكم وتضرعوا اليه وعوه فان الدعاء مع العباد ما من مؤمن  
الله الا سبحانه فاما ان يجعل له الدنيا او يؤجل له الآخرة ولما انكم تضرعون من فؤاده بعد ما دعا ما لم يدع بانه في  
الحج الناس من عجز عن الدعاء واجمل الناس من جعل الدعاء **وعنه** لا اذكركم على النمل الناس واكمل الناس واسر الناس واخا  
الناس واخبر الناس لو اياها رسول الله قال اما اجمل الناس في كل يوم مسلم ولم ينام عليه واما اكل الناس فبما يجمع فخرج  
لا يترك الله يشقه ولا يترك واما اسر الناس فالتقوى يستقر من صلواته وفضلها كايلاف الثوب الخلق فيضرب بها وجهه  
لما اجمل الناس في كل يوم من يمسك بصل على واما اكرم الناس في عجز عن الدعاء **وعنه** افضل العباد الدعاء واذا  
انزل الله للعبيد الدعاء فليكن بالبركة انما له ذلك مع الدعاء **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك في عبد الله في الجنة  
افتحا الصلوة في ساعة واحدة فلا هذا الا ان كانت ثلثة اكثر من دعائه ودعاؤه فكان دعاء اكثر من نداءه ثم  
انصرف في ساعة واحدة ايها افضل من كل من فضل كل من فضل كل من فضل كل من فضل كل من فضل كل من فضل كل من فضل  
الدعاء افضل ما سمعت في الله عز وجل قال انكم اضعوني اسخرا لكم ان الذين يبتغون عن عبادتي سبيل خلون جهنم داخرين  
جهنم داخرين هو الله العبادي والله افضل الله العبادي والله العبادي والله العبادي والله العبادي والله العبادي والله العبادي  
**وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء  
من قال واسئلي واحدة للعبد واحدة في بيتك واحدة بينك وبين الناس فقال ادم يتهنأ يا رب فقال الله تعالى اما  
لله العبدية ولا تترك في شيئا واما التي اذكركم بعبادتي لحي ما تذكروا اليه ولما التي بينك وبينك فليكن الدعاء على  
الاجابة واما التي بينك وبين الناس فليكن الدعاء على **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انما هو احد في احد ما صاحب فوفو فليكن يا رب يا اعظمهم وطول علمنا واحدا فيقول  
انما هو احد في احد ما صاحب فوفو فليكن يا رب يا اعظمهم وطول علمنا واحدا فيقول  
الله اوله فمضت عليكم ان الله عبادا بعبادته فمضت عليكم ولما انكم تضرعون من فؤاده بعد ما دعا ما لم يدع بانه في  
وتباعدنا عظمنا فما اعظمه فوفو فليكن يا رب يا اعظمهم وطول علمنا واحدا فيقول  
وهو فضل الجبروت انما **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء **وعنه** من يتوب من عباد الله قال ذلك مع الدعاء  
منزل انما الله مستل ولما انكم تضرعون من فؤاده بعد ما دعا ما لم يدع بانه في  
صاحبه وفيه القاب والاعمال ما فتمسك باقراره لا اعتناء في كون الدعاء على الصلوة في المطول فيكون له في حله

## فصل في الكوفة

ولا بد من كونها من استبواب وجود المطلوب بشرائط حصوله حسب ما تقرر ففصل الله في التوفيق **الترجمة** ان جمل كلام المختص  
هناكم غريب نشير في حد ثنا وان لم يكن بار خلائيا بدسوخ من بناء يرمي بوازه شفت فخره وندوه بارتك بجه  
ان يرد على كذا بعد ان لم يرد على كذا في نظر داهل و مال بار خلائيا فوئي هم او در سفر و فوئي جانشين و رشت  
حال اهل و حضر و جمع في كذا صاحب في خلاف غير نوازجه اينكه كسي خلفه ساخن شده باشد نباشد هم او داشته شده  
و كوي هم او داشته شده باشد غيري شود و خلفه ساخن شده يعني السك كجانشين هم او در سفر باشد بجه اينكه مكرين  
جسم واحد و دان واحد و دو مكان بوده باشد و فاختا و نذو الغرة كمن هسك الخجه و جفته بپر و حق و جابر است  
خلافه و

**مِنْ كُلِّ اِلَةٍ عَلَيْكَ ذِكْرُ الْكُوفَةِ**  
**هُوَ الْبَيْعُ وَالْاِعْتِاقُ وَالْحِجَابُ وَالْخُفَاةُ**

كأن فيك يا كوفة تمدين مثلا لادب العكاظي و تزيين بالترانيل و تزيين بالترانيل و اني اعلم ان لادب العكاظي جبار  
سواء الا ان لادب الله يشاعل و زماة بغير ال **اللغة** لادب الجهد و جعادم و عكاظ بالقسم اسم سوف للعرب بناجيه و كذا  
العرب يجمع بها كل سنده و يقهون شهر او يبايعون و يبعوا كذا و اي يفلحون و يبنوا مشد و الا شفا لادب و زوب  
اذ اني العكاظ على عكاظ و قام البيع و اجمع الالف

فما جاء الاسلام هدموا اكثر ما كان بهاج بها الادب ففسد اليها و العرك الدالك و الحط و عكر اي جعل على الش و عكر القوة  
لحرب فاما اسمهم حتى انبجهم و التوازن المصانيف الشايد و التوازن البنايا **الاعراب** المستفاد من المطر في شرح  
المقامات الفاعل في كافي بك مخدوف و الصل كافي بصرف و بغير الباء بعد حذف الفعل و قال الفخر و الادب ان يخرج  
كان على معنى التشبيه و لا شك في زيادة شئ و يقول التقدير كافي بصرف اي شاهد له م قوله تعالى فحسب من عرج في الجملة  
بعد الحذف و الباء حال اي كافي بصرف اي كافي في كافي و قوله تعالى تزيين على البنايا الجهد و كافي في كافي  
اي تجلجهم و كوفي لها او بها على ان تكون البنايا التشبيه كالتأني ل **المعنى** اعلم ان هذا الكلام له علم من جملة ما خبر عن  
المغيثات بين حال الكوفة و حال الها و بغير انبنايا الظالمين و تظلمهم عليهم با الظالم و العدل و قوله كافي با  
كوفة اشار الى ان الخبر به الحاله و وقع شاهد بعين المغيثات مثلا لادب العكاظي و جعادم و كافي في كافي  
من الظالم و البلاء كان لادب العكاظي سلكه الدباغ شاعل المتفر كافي بالترانيل و كافي بالترانيل و كافي بالترانيل  
و المصانيف التي نزلت باهل الكوفة و الظالم و البنايا التي قطعت بها و اوجب اضطرابها و هي كثيرة معروفه مذكوره في  
كتب التبر و التواريخ و في فوار و اني لاعلم مؤكدا بان والام و الضم اشار الى المختف و فوع الخبر به يعني انه معلوم بعلم  
اليقين انه ما اردت جبار يوا **الايتان** الله يشاعل و زماة بغير ال ابو الحسن الكندي في شرحه من الجبار و التبر انبنايا  
الله يشاعل في هازاد و قد جمع الناس في الميادين عجايبا سلوات الله على فخر الحاجب قال انصر فافا الامير مشغول  
عنكم و قد صابها الفوايح في هذه الساعات عجايبا الله بن زيار و قد صابها الجند و الحاجب به يوسف قد قتل من الجبابرة  
بطر حقا و قتل من هيب و قاتل يوسف فله ابراهيم و خالدا الفخر و قد جبر فلو كحق مات جوعا و اما الذين باهم  
بفانل فببدا للذين زيار و مصعب بن اذينة و ابو السبا و غيرهم فمقلوا و جعوا و يربد من الهلب فله على اسوء حال هذا  
من الارشاد الجبري حيث قل و اما الجبار التي اراد و اسوء و طغوا فها فاك و افها الفضاضة عليها مديك سوط غائب  
و اخذ من يذبحهم و كان لهم من الله من و افحاج و ذلك لفان بن ابي عبد الله الثقفي و انت خبر بان عدل الخزانة ذلك الصلاه  
ظلم فحق و سوء ادب التشبه اليه اذا الاخبار في فم ان كانت كذا و لا انها مع ضعف سندها معاضة باخبار المدح و فاف  
الكوفي في الفضاة الامر مع عدم الترجيح الاخبار المدح هو التوقف و على فخر الترجيح الاخبار التي هي لم يبلغ حد البرج و هي  
على عده في عدل امثال زيار و تحتاج و مصعب بن خورم و على جعل من الجبار و الموصوفه لعنه الله كيف ابرط و فاف

فمن خفي عنكم  
عنكم من شفق  
عبد الله

الوجه الثاني  
من الكوفة  
الوجه الثاني







كذلك فإنا لكان ذلك حتى طاف الموضع بجميع من كان عنده ودفن بقول يا سيدي ومولاي كأنك وضعت هذه  
 الأشهاد ففعلت المساكين ثم نظرت إلى جهة نخرة فقال لبعض أصحابه خذ هذه الحجارة ثم جاء إلى الأيوان وجلس فيه وقرأت  
 فيه واء فقال للرجال هذه الحجارة في الطشت فقال لهم عليكم بأحجة أخرى من أنا وانت فقال الحجارة بآية واضح  
 أما انت فمير المؤمنين ومير المؤمنين واما أنا فمير المؤمنين واما انت فمير المؤمنين واما انت فمير المؤمنين واما انت فمير المؤمنين  
 المؤمنين كفي قال فقال له امير المؤمنين ان كنت ملكا عاد لا شغبنا على الرعايا رجلا لا يرضى ظلم ولكن كنت على دين  
 الجوس وقد طردت في زمان ملكي فمظ من ثوابت خضري ثلثة وعشرون ليلة ولد فمستاك امن بي من كثرة ما سمعت  
 من الزيادة من انواع شرفه وفضل وشره وعزته الشمو والارض ومن شرف اهل بيته ولكني تناظرت عن ذلك وتناظرت  
 منته الملك في الهام نعتوه لانه هبت في حبلى او من يفا عروم من الجنة بعد ما بان في ذلك مع هذا الكفر خلصه  
 الله من عذاب النار بركة عذابه وانصافه الى الرعية وانا في النار والناظر عزم على قوا حشرنا الواسعة كنت معاصيا تهملنا في  
 محمد واما امير المؤمنين فقال فيكم الناس وانهم في النعم الذين كانوا اهل سباط الى اهلهم واخبرهم بكان وما جرى فاضطروا  
 واختلفوا في مضا امير المؤمنين فقال المخلصون منهم ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وولاه وصي رسول الله وقال فيهم  
 بل هو النبي وقال بعضهم بل هو الرب وهو مثل عبد الله بن سبأ واصحابه وقالوا لانه الرب كفي بهي الموقى قال فمع ذلك  
 امير المؤمنين وضلوا صدروا خسرهم وقال لهم غلب عليكم الشيطان لاننا الاعبد لله انتم على ما منوه ولا ندينه وحينئذ  
 رسولنا رجوا عن الكفر فاعبد الله واطيعوا عباده وحقه خروقي وهو ايضا عبد الله وان من الاشرار شككم فخرج بعضهم  
 من الكفر وفي يوم على الكفر ما رجوا فاح امير المؤمنين عليهم بالتهج فادرجوا فحقه بالنار ونفرت قوم منهم في  
 البلا وقالوا لولا ان خبر الترسية ما كان احرفا بالنار فنعوذ بالله من الخذلان **تكملة** روى نصير بن زاهر في كتاب  
 صفته بسند عن عبد الرحمن بن عبيد بن ابي الكوفيل لما اراد على علي بن ابي طالب الشرف من الخيلة فانه في النسر فخرج من منزله  
 من شوال وهو بالاربعة قال الحمد لله غير مفعود التمس ولا مكافاة الفضل طشهد ان لا اله الا الله ونحى عن ذلك من  
 الشاهدين واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه واله اما بعد فكم فاق قد بعثت مفعدا في واهمهم بلزوم  
 هذا المظاط حتى ياتيهم امرى فنادوا من لظلم هذه النكفة الى شرفه منك ووطنون باكتاف جلده فانه ضحك عكالا  
 اعلم الله انشاء الله فعدا امرى على المصر عشرين عروا الاضاي طما الكوم ونسوق بالكو والخلف والترص في فخلق  
 ما لك بر حبيل البر يوعى وامن ان لا يترك غنظا الا انصركم عاجلا انشاء الله **الترجمة** ان جلا خطيب الفخوذ  
 هنكام رفته شام فرموده سباس في دباس خراوند براسه اسنم ووقيد داخل شد شب ودينار في فهاد وشداه في  
 انها واجبا للوجود براد واستهرو في كل طلوع نود مناديه ودرغرو بلقادر وسانا في حده حو وحق واستد لظفا  
 كنايةا بشاء بنسب لسان او جواديه وبراير كره بنسب انعام او براسه الحى وشكرنا مناهى بس مجتوب فرسانا فيم  
 لشكر خود را بجانب معتبر ولم كره ما ايشان را لانهم سندن ومكش نمودن وراير جانب فرات تا انك كبريا بيا ايشان فرمان  
 من وخصيكي مصلح را راير بدم كه قطع كن را بر فرات را بعوف كن دم از فرات ومنتوجه شوم بطرف كره و هي اندك از ستاد  
 سالتي كره و كن فندك كره و در كامر شطير بر اي كم ايشان را بياشما ومنتوجه شوند بديو عدوى شما و بكونه ايشان را  
 از دماي فوت شامد

وَمِنْ يُحِبُّكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ  
 التَّحْقِيقُ الرَّبُّونِ مِنَ الْجَنَّةِ فِي النَّحْبِ

لَمْ يَكُنْ لَهَا لَدَيْ بَطْنِ خِيَابِ الْأُمُورِ وَكَانَتْ عَلَيْهَا ظِلُّ الظُّهُورِ وَلَمْ تَمْنَعْ عَلَى عَيْنِ الْبَصِيرِ فَلَا عَيْنَ مِنْ لَمْ تَمْنَعْ مِنْكَ  
 وَلَا ظِلُّ مِنْ أَثْنِ بَصِيرَةٍ سَبَقَتْ فِي الْأُمُورِ وَلَا تَقْوَى عَلَى الْغَيْبِ وَفَرَّبَتْ فِي التَّوَقُّلِ أَقْرَبَ مِنْهُ فَلَا يَسْتَعِزُّ إِلَّا بِالْعَدَدِ  
 عَنْ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا مَرَّةً سَاوَاهُمْ يَكُنْ لَكَ بِمَنْ يَطْلُعُ الْخُضُولُ عَلَى قَهْدٍ بِرِصْفِهِ وَلَمْ يَجْزِهَا عَنْ وَلَوْ بِرِصْفِهِ



## في اثبات الصفات وصفها

٧٨

فَهُوَ الَّذِي فَتَحَ لَكُمْ آيَاتِ الْوُجُودِ عَلَى أَقْرَابٍ قَلْبِي فِي الْحُجُودِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ أَشْتَهُونَ بِهِ وَالْجَاهِدُونَ  
 لَعَنُوا أَكْبَرًا **الغتر** بطنه بطنه عليه ولجبرته والإعلام جمع العلم بالتحريك وهو ما يستدل به على الشيء كالملا  
 ولم يطلع من باب الأفعال الخلف منها على كذا مثل علمه ورونا ومعنا وألجود الامتار يقال جدد حقه أو أكثره  
 الضمير ولا يكون إلا على علم من الجاحد به **الأعلام** على المصنع عن بعض بنية المقام أي امتنع وقبض وكلمة الإله في قوله  
 فلا عين ولا قلب عن غير قوله فلا شيء لغيره من غير من علو في قولهم وسواهم وأضافوا الواجب إلى معرفته من باب إضافة الصفات  
 للموصوف وعلى أفرادها من علو في شهادته **المعنى** أعلم أن هذه الخطبة الشريفة مشتملة على ما بحثت عليه من الحكمة الإلهية والصفات  
 لنفسه من صفات ترويضها الأولية شجاعة عالم بالتحريك والتلويح وخبر ما في الصدور والظواهر وأنه الإشارة بقوله الحمد  
 لله الذي بطرح خفياته لا هو وبذلك لك على كونه عالما بالخطبات بطريق أولى مما يرى من ذلك في الكليات الكلامية وفادتها  
 الكلام في جمع الأشياء وذلكنا على بطريق النقل والعقل بالامر بغير علمه في ذنبه الفصل السابع من فصول الخطبة الأولى  
 لا حاشية إلى الطلب الكلام في المقام كفي بذكره على تلمس شهادته في قوله سبحانه عَالِمُ الْغَيْبِ يَشْهَدُ عَلَى غَيْبِهِ احملوا قول إن الله  
 عِلْمُ السَّاعَةِ يَهْزُلُ الْغَيْبُ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْضِ وَمَا نَدَى نَفْسٌ مَا ذَاكَ الْكَيْسُ عَلَّمَ وَمَا نَدَى نَفْسٌ مَا فِي الْأَرْضِ وَمَا نَدَى  
 اللَّهُ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ وَقَوْلُهُ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغُرُوفِ وَمَا تَسْفُطِينَ ذُنُوبَكُمْ إِلَّا عِلْمُهُ الْوَاحِدُ  
 بِظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَالْأَرْضُ وَالْأَرْضُ لَا يَأْتِيهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ فإنا المراد بالغيب هو الغيب عن الحواس التي هي على الظاهر منها  
 دلالة قوله سبحانه وإن ينهمر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى يعني لا ينهمر فيك بوضع السموات فإنا وإن لم نعلم علم الله السر  
 وأخفى من السر قال الطبري اختلافها هو أخفى من السر فصل الترتيب في حقه وأخفى منها ما هو أخفى منه  
 ما لم يحدث به غيره وقبل الترتيب أصموا العبد نفسا وخفى ما لم يكن ولا انهم واحد وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصادق  
 عليهما السلام الترتيب أخفى في نفسك وأخفى ما خفيها لك ثم انشأ في الثاني أنه تعالى علمه عام الظهور والباطن والظاهر  
 والظهور والآيات على ما دلالة على نوره وجوده الظاهر في نفسه المظهر لغيره والآيات في قوله سبحانه في خلق السموات  
 وَالْأَرْضِ وَالْخَلْقِ الْأَوَّلِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْغُلُوبِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ وَالْخَيْلِ وَالْإِنْسِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ  
 بِهَا الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَشَّرَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَنَصَرَ بَيْتَ الرِّجَالِ وَالْخَيْلِ وَالْإِنْسِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ  
 وَلَا يَخْفَى أَنْ اسْتَدْلَالَ بِلَاغِ الدَّلَالَةِ وَالْآيَاتِ هُوَ طَرِيقُ الْمَلَكُوتِ وَمَا رَفَعْنَا فِيهَا لِلْكَافِرِينَ فَاتَّخَذُوا مِنْهَا هُكُومًا  
 وَالتَّكُونُ فِيهَا حَادِثَاتٌ وَالْأَجْمَلُ أَعْلَى الْهَوَاتِ فَهُوَ حَادِثٌ فَاتَّخَذُوا مِنْهَا هُكُومًا وَالتَّكُونُ فِيهَا حَادِثَاتٌ وَالْأَجْمَلُ أَعْلَى الْهَوَاتِ  
 وَالْجِبَّةُ أَوْ هُوَ الْبَاطِنُ أَعْلَى الْهَوَاتِ وَالتَّكُونُ فِيهَا حَادِثَاتٌ فَاتَّخَذُوا مِنْهَا هُكُومًا وَالتَّكُونُ فِيهَا حَادِثَاتٌ وَالْأَجْمَلُ أَعْلَى الْهَوَاتِ  
 بوجبه كما بلغ خارج إلى محرك غيره والحرك الجمالية فيكون غير متحرك أصله صلا لا بد والتسلسل وهو لعدم غيره  
 بل من غير القوة والحادث واجب الوجود وهذا طريقه لغيره من الشافعي وهو الاستدلال بالافعال على الفاعل والبلد لاشارة  
 في حديثه الشريف المروي في الكافي عنه بعد ما سألوا عبد الله عن دليل التوحيد واجلعه فكان من قوله قال قال لا اله الا الله  
 أي على وجوده تعالى فقال لا اله الا الله وجوده تعالى على أن صانعها منها الا أن أنك إذا نظرت إلى بناء مشيد مني علمت  
 أن له بانبا وإن كنت في البلى ولم تشاهده قال فما هو قال شيء غير ما في الأشياء وإنما علمنا أن هذه الطريقة أحكم لأن ترجع إلى الله  
 الذي وذلك لأن كون الشيء على صفته لا يكون معلوما لما علمه إلا أن الذي أن الشارح في شهادته لا يعرف إلا بالبناء والبناء  
 مرجح هو كالمبطل في هذا الكتاب وما يدخل في هذا الشيء يكون سلبيا وبرهانا على ما أخذنا من تعالوا وإن لم يكن مرجح في ذاته برهانا  
 عليه لا اجتناب ولا فصل والاصل جنس لا فصل الحلة والاحتلال لبرهان على الآلة مرجح صفاته لو كان معصدا في الاحتلال  
 تام فإعلم عليه البرهان كقولنا العالم مصنوع من غير مفضي إلى صلا فإنا بانبا وإذا أتيتك بعد ما غاب وجوده في نفسه وفيه  
 إذ يقوت الشيء على صفته الواضح لا يتفك عن شيوته في نفسه كما هو ظاهر وكيفية هذه الطريقة هي المشار إليها بغير سبيل  
 من غير أن يأتى في الآيات وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنهم الحق وهي كما مشرك في أن التوسل فيهما لا يعرف شيئا تاما هو  
 باعينا لغيره غير كمالا مكان الله في الحادث والخلق والحركة الجسم في صفاته لغيره في استدل الغيب في

في إثبات الصفات وصفها

ان يستدل بتعلقه بغيره بل انه على صفاته واحدا بعد واحد والها اشار الشارح الجري في اولها الى  
 فلهذا في الاستدلال بطريق اخر وهما ان ينظروا في اوله مطلق الوجود وهو واجب يمكن الاستدلال به على ان  
 في لوازم الوجود الواحد المتعقبة على الكثرة بوجه الاستدلال لعدم الجمع بين العرضية والجمدية وغيره ان يستدلوا بمقتضا  
 على كونه صدى واقعا عند واحد جاحظا من هذه الطريق الى واشرف من الطريق الاول وذلك لان الاستدلال بالملك  
 على المحال اول البراهين اعطاه البصير لكون العالم بالملكة المجردة مستلزما للعالم بالحلول المعبر من غير عكس  
 للعلماء وانه طريق الصديقين الذي يثبت بهما على ان يستدلون بوجوده على وجود كل شئ اذ هو منه ولا يستدل  
 بوجود شئ عليه بل هو الهم وجودا من كل شئ فان خرج ظهوره فليشك في ظهوره وسبب لظهوره ونوره هو حجاب نوره  
 كل قد من ذلك مبدعانه ومكونه فلما عدا السند شهد بوجوده وبالحاجة التي به وقد رتبنا لظلاله شئ من الوجودات  
 شيئا من تلك التهاديات ولا يقتصر احد هاجم الحاجات **وقال السيد الشيرازي** في شرح الكفاية واعلم ان الحكاوة اثنا  
 هذا المطلب بوجود الصانع منه **احدها** الاستدلال على وجوده تعالى من جهة النظر في افعاله واثاره **وثانيهما**  
 الاستدلال بطريق جهة النظر في حقيقة الوجود وانما يجب ان يكون هذا المعقولة وبها انها واحدة وهي ذات الواجبات ما  
 سواها لا يشبه التي لها هيات غير حقيقة الوجودية فهي موجودة وان وجودها شئ وينبع لوجوده فدللت فانه على ذاته  
 والجمدية للنسب بين شئ الكتاب لا يفي حيث قال الله تعالى **سَمِعَ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ يَنْظُرُ سَمِعْتُمْ لَهُ كَلِمَةً أَوْ يَنْتَظِرُ** هذا  
 منهجهم وقال **أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** هذا منهج قوم اخر وهم الصديقون الذين يثبتون من ذاته  
 على حقيقة ذاته ومن حقيقة ذاته على الصانع ذاته كما قال تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ يُعْذِرُ عَنِ الْمُلْكِ وَالْكَرَامِ** هذا منهجهم  
 مع صفاته على كونه افعاله الاول والثاني واحدا بعد واحد على ان لا يشك في ان يثبت له الجمادات والاشياء  
 ولا شك ان هذا المنهج احكم ولو توكل واشرف واعلم ان كل امر فليعلم جهل فانه غير خال عن ايهام القول بوحدة الوجود  
 الفاسد عند اهل الشريعة كما ياتي تفصيله في شرح الكرام المائتين والثامن ان شاء الله تعالى وقد فرغنا من هذا المرام في اول  
 السفر الاطفي من كتاب الاسفار بغير راد وضوح ولبط والحاجة بنا الى ذكره وفيما اوردها هنا كناية للسند وهذا هو المستند  
**وَبِكُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ نَدُلُّ عَلَيْكَ أَنَّهُ وَاحِدٌ**  
 ولما كانت شجرا المنع رتبة على غير البصر فلا تدركه الابصار وهو بذاته الابصار وهو الكلي في الحقيقة وهذا هو مبتد  
 احصاها في العشرة وعليها ذلك لانه لا يكون له وانما هو المبتدئ والافعال المانعة عن اهل البيت العصمة سلام الله عليهم  
 لتفصيلها على ما بينوا واحدا وهو ما دام في الكفاية باسناد عن احمد بن محمد في كتاب الحاشية في الاستدلال على التوحي  
 وما اختلف فيه الناس في كتب لا يجوز الرتبة والممكن بين الرائي والمرئي هو ان ينفذ البصر فاذا انقطع الهواء عن الرائي  
 والمرئي لم يصب الرتبة وكان في ذلك الاشتباه لان الرائي متى سلوه المنة السبب في بينهما في الترتيب وجلا الاستدلال  
 وكان ذلك التشبيه لان الاستدلال من انما لها المنة وهذه الترتيب كانه في ذاته على امتناع الترتيب **بوجه**  
 ان من شرط ان ينفذ الرتبة وجود الهواء او الصانع مجرله كالماء المتصاوغ بين الرائي والمرئي لتنفذ في شعاع البصر  
 ويتصل بالمرئي فاذا انقطع الهواء عنها او عن احدهما امتنع الترتيب **الثاني** لو جاز رؤيته شجرا الزم كونه شيا  
 خلفه تعالى عن ذلك علوا كبيرا او اليه اشار بقوله وكان في ذلك الاشتباه بمعنى كون الهواء بين الرائي والمرئي الاشتباه  
 يعني شبهة كل منهما بالآخر في اشياءها اذا شبه كل منهما الآخر لان الرتبة في سواي المرئي وانما السبب الى السبب الذي هو  
 بينهما الترتيب وجب الاشتباه ومشابهة احدهما الآخر في قوسط الهواء بينهما ما كان في ذلك التشبيه في كون الرائي  
 المرئي في طرفة الهواء الواقع بينهما اينما لم يحكم عشايرة الترتيب بالرأي من الوضع فجاء ليصح كون الهواء بينهما فيكون معبرا  
 في صورته وضوئية فان كون الشئ في طرف مخصوص من طرف الهواء او قوسط الهواء بينه وبين شئ اخر سبب على الحكم بكونه في  
 جهة ومخبر او ذواضع وهو المراد بقوله لان الاستدلال من انما لها المنة في انما لها المنة في ذلك امتناع في  
 شجرا خلفه في الاشياء والآخر وظاهره انما اذ هبت الريح الاشارة من امكان رؤيته من هاتين الجهتين والامكان

في تمام كلامه في



## المختار التاسع والستون

زان الإتيان إذا شئت كما حسم ذكرنا حصر في القلب فعد بها هذه المرتبة كشاهدة القلب وأصحابها من هذا الوجه وخلق  
 في مقامه المناسب لثناء الله فان قلت كيف يجمع ذلك مع كلامه الذي نفى فيه البصائر قلنا لعلنا قلنا من حيث  
 حق القائل اننا ما قلناه عرفنا عدم النافع من البصائر لعدم مرجع النفع والاثبات فيها الى ثبوت واحدنا البصائر المتوقف  
 هو اداك على وجه الاحاطة ومعنى حق المعرفة كما قال اولاد الله طيب ما عرفنا الحق مع فناء والقرينة المثبتة في خبرنا  
 جعفر هو اداك لا على وجه الاحاطة بل غايها ما يمكن ان يثبتوه في حق البصائر التي هي اشد من ان لا يمانوا وكل رتبة واداة  
 للقلب بالخبر فوجهها طر في شرح الكلام الملائمة والقاسم والسبب في انشاء الله فان قلت هل ملك شاهد من الانبياء  
 على البصائر المتفاني في كلامه على المعنى الذي ذكرنا قلنا نعم هو ما دلالة الكلمة باسناد عن عبد الله بن سنان عن ابي  
 عبد الله عليه السلام في قوله تعالى لا تدركه الابصار قل احاطة الوهم الا انزى الى قوله فذبحناكم بؤسائر من ربكم ليس بغير البصائر  
 فمن انصرفت قلبه ليس بغير من انصرفت من غيرهم في قوله تعالى لا تدركه الابصار قل احاطة الوهم كما بقى فلان بصيرة الشعر في  
 بصيرة الفاعل فلا يصره بالذات وهم فلا يصره بالثبات الله اعظم من ان يرى بالعبودية التسلل لما توهم كون المراد بالآية  
 نفى الرتبة المعادة بهذا البصر الحق ثم على ان المراد بها البصر لا كونه امر مستغنى عنه وفائدة تعالى اجل من ان يجعل في حق  
 ذلك حق بصيرة الالهة محمول عليه بل المراد نفى احاطة الوهم به عنه وان البصائر ليست هي ما يصره العيون بل بغير العقول و  
 الاوهام على ما وردت في الايات واشتهر اطلائها عليها بين اهل اللسان **ومثل ما روي ايضا عن محمد بن يحيى عن احمد بن**  
**محمد عن ابي هاشم الجعفي عن ابي الحسن الرضا ع** ان سئل عن الله هل يوصف فقال لا يوصف فقال اما نفعه انا نفعه فوالله  
 لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قلنا على ان نعرفون البصائر على ما هي قلنا بصر العيون قال ان اوهم  
 الغلوب اكبر من ايضا العيون فهو لا يدرك الاوهام وهو يدرك الاوهام **قال المحدث الجلي في مراتب العقول والارباب**  
**الغلوب يدرك الغلوب باحاطتها به ولا كان ان يدرك الغلوب باحاطتها به لا يمكن ان يحاط به** وهما عيون عن ادوات اوهم القتل  
 هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام ويجعل عليه كلام الهمام عليه السلام **واما ما ذكره الشارح الجليل** من ان المراد بقوله ولا فاعين  
 اثنتي عشرة من اثني عشر كونه مثبنا له بقلبه لا بصره فبعد لفظا ومعنى فهم جيد والرابع اننا سنجاء سبوق العلوم وقوة  
 على عدم فلا تثنى اعلامه والمراد بالعلو العلو العقلي لا المحسوس كعلو السماء بالنسبة الى الارض ولا الخشب على الملك بالنسبة  
 الى الشجرة اذا لا اول مفضولة المحسوس والمختبرات والثاني من غير محبة الاختصاص والادوات وهو سبحانه مترو عن الحق  
 المكان ومقدس عن الكمال الخيال القابل للتباعد والنقصا فله العفوية المطلقة والعلو العقلي ذلك اننا على مراتب  
 الكمال هو رتبة العلية ولا كان الاول تعامده كل شيء حتى عقله والحق لا يتصور بينهما النقض ابوجه لا حرم كان  
 مرتبة اعلى المراتب العلية ومطلقا ولا الفوق المطلق في الوجود العلى عن الاضافة الى شيء دون شيء وعن امكان ان يكون  
 فوفه ما هو اعلى منه وفي مرتبة ما هو ارفع منه والمفارقة بالفوقية المطلقة والعلو المطلق لا ينفك في ما غيره ويجعل ان يكون  
 المراد بالعلو العلو الفاعل والهمم والغلبة او بالكمال والاختصاص انصفا الحسنه واثبت بالنسبة الى الكل شيء ونفس الكل  
 بالنسبة اليه فكل منوجه الى فوقه عليه منوجه اليه فهو فوق كل شيء ولا يبق شيء فوفه يرجع ذلك كله الى كماله وجوده  
 وشدة نوره والخامس ان جعلت عظمته فريضة الذوق الى من هو ارفع من شأنه الهمم ولا كان التبو في العلوم مستلزا  
 للبعد عن الغنى من الغلبة بغيره وبين المفارقة في الذوق وكان علوه على خلقه كرامة فلما أكد ذلك في البؤس عقلي وهو الغنى  
 بالعام والاحاطة والغرب بالرجح والافاضة فهو الذي لا يعجز عن علم شيء واقر به الناس من جبل الوريد ولا كان في ذلك  
 الاشياء ولا الخلق بهذا المعنى لا يكون له منافاة لبعده عنهم الا انهم من علوه فهو شجاع في كمال علوه عليهم ثم بعده عنهم حيث  
 الذات والصفات منهم فريب وفيما افرجه عنهم من حيث العلم والاحاطة بعيدا لا في الثور كما كان اشتد فوفى كان على  
 وبعده افرج وادنى واعبر ذلك بغيره والتمس في السماء الزاوية ونبذ السراج والمشمع وهو عندك في وجه الارض  
 فانظر انما افرج منك حتى يعلم اننا على الموجودات مشرقا ونورا ليجب ان يكون اقربها منك وحيث ان علوه شيئا الاكبر عاوا  
 حسبها ولا فوقية فوفية مكانته فلا يكون استعلاؤه باعده من شيء من خلقه بعيدا مكتنبا وان كان بعيدا منهم في بعض خلقه







# المختار التاسع والربعون

١٣٨

والمختار التاسع والربعون

والمختار التاسع والربعون

لذا وصفها شي آخر كان اما باعتبار عاقلها الكليات والاما باعتبار ذواتها او ترتيبها بوصفها على ذلك التقدير ولله سبحانه  
 اعلم ذلك والا لكان كونها على الحادث مضافا الى ان لو كان له حقه معين وخاصه معينة لزم احتياجه الى علمه عند حقه  
 انطبقة الوجود بما هو موجود لا يقتضي حقا خاصا ولا ينافي من ذلك اى من وجود العلة المتباينة الظاهرة ان يكون الخالق  
 الاشياء كلها من غير ان يكون له وجودا والتابع اتم سبحانه لم يحجبها اى لم يجعل العقول محجوبة عن واجبه من غير ان ينفذ  
 وهب لكل نفس طامع من غير ان هو الواجب ان يسلط عليها لعلها لا يكون له ذلك لكان يتكلمهم بالاصول والقرىح فليظفوا  
 بالاطلاق وان ذلك قال الصادق ليس الله على الخلق ان يعرفوا والخلق على الله ان يعرفهم والله على الخلق ان يعرفهم ان يعرفوا  
 وفي رواية الكافي عن ابيهم عمر الياني قال سمعت ابا عبد الله يقول ان الله كعب يد ان الله يفتح عليك بما عرفتم  
 نفسه بعز ان معرفته لا تدركه وصفها الضعيفة كما هي فوق ادراك كل احد وكل العقول والاذهان وبها الابواب عن كبريائها  
 وغور عرقها الا انه مع ذلك لكل احد نصيب من رايها اشرف ان نورها لا اكثر فله الخيرة على كل احد عاقل من رايها  
 معجزة ودلائل صنعها معجزة فوقع التكليف بغيره فوقع العلم بوجوب العلم وهو الذي تشهد له اعلام الوجود وايات  
 القصد والقدر على ان يطلب كل احد حق قلبه في الوجود لان الواحد وان كان يحجب منها غيره ليريه وهو الا انه لو تدبر في  
 آثار القدر والجلال واعلام العظمة والكمال لا يذعن عن رايه وهو انه يرجع عن محجبه وانكاره واذ عن وجود الاله فلا يعبد  
 معبودا سواه لكانه بذلك لا راحة الشهاده ونما متهمة الاعلام والهداية والدلالة كما قال سبحانه ولئن سئلتهم من خلق  
 السموات والارض ومن خلق الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ولئن سئلتهم من نزل من السماء ماء ليقولن الله فأنى  
 يه الا ارض بعد موتها ليقولن الله فأنى يؤفكون لعل الله بل اكثرهم لا يعقلون وفي الكافي باسناده عن ابي سعيد الزهرى عن ابي  
 جعفر قال كنه الالباب بخلاف الترتيبات فملاك الترتيب الظاهر وجلال الترتيب الظاهر ونور الترتيب الباهر وبها ان الترتيب  
 الصادق وما انظر به السالكين وما ارسى به السالكين انزل على العباد ليل على الترتيب عز وجل في بعض شراح الحديث ذكره  
 ثمانية امور كل منها كاف في ان العقول ليل على وجود الترتيب احدها لخلق المخلوقين وثانيها لم يملكها الله عز وجل كماله وعظمته  
 ثالثها لجلال الظاهر من عظمته لخلقها وبها ان العظمه كالجرام العالیه والنقوس وغيرها وادبها نوره العالیه نور كانه  
 نور محض كل من يرى من شعوره مقامها برهانه الصادق وهو وجود الاله الكائنه في السموات والارض وسادسها لما انظر به السالكين  
 العباس العلوم والمعارف وغيرها وسابعها ما ارسى به السالكين من الشرائع والحكام والسياسات والحقوق وقامها ما انزل  
 على العباد من الصالحات الاطعية والكتب السماوية فغدا الله عما يقول المشبهون من الجاحدين له علوا كبيرا والمؤمنين بالمشبهين  
 المشبهون بالخلق الخالق وهم المشركون الذين جعلوا الله شركاء وقالوا انه قال ثلثه ونحو ذلك وبها الجاحدين بالمشركين  
 القانع وليس المراد بالمشبهين المشبهين المعروف اعني الذين يتبعونهم وسبب لخلقهم كالمشبهين لربها او فسادا لربها على الذات  
 المجربين في حقها الرتبة والمكان ونحوها والمثبتين لربها الاعضاء والجوارح الا غير هذه مما هو من صفات الممكن وبالحمد المجد  
 المشبهون به كما هو صريح كلامه عليه السلام المشبهون له لخلقهم على ما توهمه الشايع المجراني واعلم ان المشبهين به برأيه  
 مقرر بنسخها صريحا وجعلهم له لربها اذا المعنى الذي ينصرون له انها ويجعلون له شركاء او يجوزون في حقها وثبتون له  
 صفات الممكن ليس هو بنفسه لاله والجاحدين منكرين له صريحا معترفون بربهم واضطرار على حقيقته انما في شرح قوله وهو  
 الذي تشهد له اعلام الوجود اه وكلما الفهمين جاحدين له في الحقيقة وان كانا ينفذون في الاعتراف بالثبات **الترجمة**  
 ان جعلناهم انما شرفناهم لغيره ونما متهمة اعلام الاله الكائنه في السموات والارض وسادسها لما انظر به السالكين  
 ولا لانه به بر وجود اعلامه ظاهرة فذات وايات باهرة عظيمة منسجعة من شأنه من زواجرهم بينا بين خيتم كوكبه  
 او ان يذنه انكارا ذاتا ونورا بذاته فلهذا طلبك بهذا اثبات وجوده او اذكرها حاطا وادراكها نظام وجوده او اذكرها في شرفه  
 بلبنة مخلوقات ليس هي هي عين على امر يشهد بل اننا وانما نثبت وقربيت من زواجرهم مخلوقات ليس هي هي عين من زواجرهم اننا نثبت  
 ليس من بلنته او دون ذلك اننا او اننا نثبت وقربيت من زواجرهم مخلوقات ونه من زواجرهم او مستحق نوره الا اننا او مستحق  
 مطمح منكره لانه عفاها ابر نرى صفات خود ومنوع نكره لانه عفاها ابر نرى صفات خود ومنوع نكره لانه عفاها ابر نرى صفات خود



## المختار الخمسون

[illegible]

فانك قد كنت في الدنيا





حمله على كذا الاستغناء بما خرجت من داخل مجمل ان يكون المخرج جسد المعنويين الذي ينفصل فيه بغير انهم مع ان  
 القول باذنه الخوخة في مجده وافعال جسده عظيمة ودفعها عند التورع الجند من بين قريها ومجمل ان يكون المراد افعالا  
 من كان ملائكة المسجد رسول الله في حبه كذا روي في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 وابنه روي ان وفاء كان رسول الله اخبرهما فافاضهما معهما وروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 اخبرهما وسببه وعبر اخبرهم وروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 للتجربة اعطيت ووجه الى الكلام السابق ولعل الناظر من الروايات ان كنتم امنتم بالله من ثم انتم النجس قال في افعالا واعلموا  
 انما غنم من شئ فان الله خسر والتهول ولدى الفقه والبناء والمساكين والبر السبيل ان كنتم امنتم الاية قال البيضاوي  
 ان كنتم امنتم بالله منعوا عن وفاء عليه واعلموا ان كنتم امنتم بالله فاعلموا ان جعل النجس طهر لا وفاء له بهم وافضوا  
 بالافاض الاية الباقية فان العلم المتعلق بالعمل يرد منه العلم المجزئ لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العلم  
 ما انزلنا على عبيدنا محمد من الانبيا والملائكة والتصور يوم الفرقان يوم يد رفاة وروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 المسلمون والكتار وقوله لا يكون له لانه انما لا يخرى وروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 ولا رسول ولدى الفقه والبناء والمساكين والبر السبيل ان كنتم امنتم بالله من ثم انتم النجس قال في افعالا واعلموا  
 الذوات بالضم ما ينزل ولا الاغنياء ويروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 عن اساخ لم يدرى الناس **الترجمة** ان جعل كلام ضاحك نظام ان امام است كذا في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 فنها هو اها وخوها في انفسا بنسب كبروى كرهى شود وحكمه لى شيطان بنسب كذا في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 دلالا هو اها والحكام كتابها لى مناجاة من ادى من افعالها كذا في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 باطلها لى بود از امير تر جوى مخفى نمائند بر طلب كنند كان واكره في الصعب واذ الناس باطلها لى مناجاة من ادى من افعالها  
 منزه نمائند كان وليكن في كره مخفى شود ان خود مستند وان باطل مستند بر افعالها لى مناجاة من ادى من افعالها  
 بر اوليا خود ونيات بها باطلها لى مناجاة من ادى من افعالها لى مناجاة من ادى من افعالها  
 از عبادنا انه

مِنْ جُطْلَيْهِ السَّامِعُ الْغَلِيظُ الْمَعْنِيُّ عَلَى  
 يَحْيَى كَرِيمٍ وَمِنْ جُطْلَيْهِ السَّامِعُ الْغَلِيظُ الْمَعْنِيُّ عَلَى  
 الْحَسَنِ مِنَ الْمَخْنَسِ فِي الْخُطْبِ

ودوها في الجار وفي شرح المعنى اجسام من جمل من نص من انهم فانهم قد شاعروا به بعد عن جابر الخليل عليه  
 يوم الماء فقال اقماء فان القوم قد بدوكم بالظلم وقا تحوكم بالحق واستقبلواكم بالعدوان وقد استطعتم كذا  
 الفنا حيث منعكم الماء فاقرروا على من له وقا جبر على اوزروا السبوق من الزمان وروى في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 مقهورين والحق في موتكم فاهربوا الاوار معوجا فاندلجوا من الغواة وحسن عليهم الصبر حتى جعل حورهم اغاظ  
 الاغصان استطعتم الفنا الى طلبو منكم فولايتهم من ادى من افعالها لى مناجاة من ادى من افعالها  
 هو التكون والشك لا استقرار او من الاقرار والاعتراف والاول اظهر والمناخض والخضفة جماعة قبله وعلم على الجبر  
 بفتح المعية المبهمة وتخصيف الميم وثبت بها اليهم علمهم فجعلوا نظاما والشد بلفظة الكثرة ومنه بل عاكس اعظم  
 الاغصان من غصن وهو الغصن **الاعراب** في الخطبة استطعتم منضوب الحاصل يتبع الخاضع على قوله تعالى واخار موسى  
 له عجزه على حد قوله اشارة على طيبه كذا في رواه لم يوافق من الطبعين حكمه بل العاكس  
 جوا لى مناجاة من ادى من افعالها لى مناجاة من ادى من افعالها لى مناجاة من ادى من افعالها







# في شرح الشريعة وكفر

فإذا كان غدا فلا يقبل أحد ولو أئذ بك حتى تأخذ خاتمي فما كان اليوم الثالث أمر أمير المؤمنين عليه السلام بذلك فأتى  
 جل معونه وأخذ من خاتمه وانصرف إلى الماء وبلغ معونه ودعا له وقال أر في ذلك فإياه حاشى ضمير معونه عليه السلام  
 فقال نعم وإن هذا امر جداهي على وجهنا إلى رطله فصر من زجرهم **قال** في الأشعث عليه السلام إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال  
 ما ألقيت وإن فقلوا السبعة في ابن باخل عتوا عن القوم فوالله لا أخرج حتى تروا أوتوت ومرا لثرا رجلا ونجيا. وقف  
 حيث يلزم وعلى هذا القول لك البكة فيجمع الأشعث فنادى في الناس من يريد الماء أو الموت فنهضوا موضع كذا فقلنا نأخذ  
 قناه أنقى غسل الفامر كنهه وإفاء قحطان واضع سبوفهم على عولهم فشد عليهم سلاحيهم فصر حتى كاد يجاذل أهل  
 الشام وجعل يلقي بمحسوبه لولا أصحابه يابى منهم وإنى فقد مواليهم فاب محي هذا فلم يزل ذلك راجع حتى خلا القوم و  
 حصرهم بأسره فنادى لنا الأشعثين فبسطوا على الماء فنادى أبو العود أقمنا حتى لا يأخذكم وإيانا الشيطان فقال  
 فوالله أظنه أدنى منا ومنكم وكان الأشعث قد غلب على مجمل جيشهم على فقتلهم الأشعث فقم الجمل فاقمها حتى مضت  
 بسناكم في الفرات وأخذ أهل الشام السبوفهم ولما برهن **قال** نصر فقتلهم الأشعث فقم الجمل فاقمها حتى مضت  
 للسوق فنادى الأشعث عروب العاص فقال وجمعت يارب العاص فليتنا من الماء فوالله لئن لم يفعل لأخذنا وأيا  
 السبوف فقال عمرو والله لا نغلي عنده حتى نأخذنا السبوف وأياكم فقامت سبوا أسما ابنا أصبر اليوم فزجل الأشعث الأشعث  
 ونحو البصائر أصحاب على رجل معهما اثني عشر الفاعلوا على عروب ولما لا عوروم معهما أهل الشام فاذلواهم  
 عن الماء حتى غسخت على سبناكم في الماء **قال** نصر فزوى عروب سبيلنا فاذلواهم هذا يوم مضى فوهبه  
 بالحبشة **قال** نصر فقتلهم الأشعث عروب العاص فخطب على قوم الماء فقال أما بعد فإن القوم قديروا بالظلم إلى الخوارج وبناه  
 سائها **قال** نصر فقتلهم الأشعث عروب جابر عن الشجعان الجرب رادهم وعرض صغرة قال قبل الأشعث يوم الماء فصر  
 بسيفه جهود أهل الشام حتى كثرهم عن الماء وكان لواء الأشعثين فبصر مع معونه من الحرث فقال الأشعث فابوك  
 ليس التبع بغير من كنهه فم لو أوك فأن الخط لم يسنق فقدم لواء الأشعث وجمعت التجار جنبها على بعض فاذلوا  
 كذلك حتى أكتشف أهل الشام عن الماء وملاك أهل العراق المشرع عنها **قال** نصر فزوى عروب سبيلنا فاذلواهم  
 قال أمير المؤمنين يوم صغرى وقد أخذوا العور السبيل الماء على الناس ولم يفقد عليه أحد فبعث إليه الحسين فبعثنا  
 فارس فشفع عن الماء فلما رأى ذلك أمير المؤمنين قال ولدي هذا أفضل من كل شيء فاشاونا ونفخرت وبهم وبطول  
 في محمد الطالعة من أمة فقلت ابن بنتي فها هم بفرقة الفرات الذي جاء به إليهم ثم إن أمير المؤمنين انشأه  
 أروا لحسين قبل أن يفلح **قال** نصر فزوى عروب سبيلنا فاذلواهم هذا يوم مضى فوهبه  
 وكل يوم يفسر أو غير ذي تفسير **قال** نصر فزوى عروب سبيلنا فاذلواهم هذا يوم مضى فوهبه

في شرح الشريعة وكفر  
 معنى من معنى  
 في شرح الشريعة وكفر  
 في شرح الشريعة وكفر

في شرح الشريعة وكفر  
 في شرح الشريعة وكفر  
 في شرح الشريعة وكفر

**قال** فقال عمرو بن العاص لمعونة لما ملك أهل العراق الماء ما أئذ بك يوم أن منعوك اليوم الماء فاستمعتم  
 أنرا انضادهم عليه كما صار برك عليها انغوى على ذلك كنف طم التور فقال معونه عات معضو فاطنك على الجلا  
 فأنهى أنرا لا يخل منك استمكت منه ومن الذي جله لغير الماء **قال** نصر فقال أصحاب على أمنهم الماء يا أمير المؤمنين  
 كما منعوك فقال لا خلوا بيني وبينه لا أعلم أصلا الجاهلون سنعز عليهم كتاب الله ونأعوهم لا الهة فز الجابوا والافق  
 حدائت بطاعتني إنشاء الله **قال** فأنهى عمرو بن العاص فزوا سبوا أسما ابنا أصبر اليوم فزجل الأشعث الأشعث  
 الماء ما يوزي إنسان إنسانا **الشرح** هذا من كلام الإمام أنه لم يصر وحد حتى كثر عليه أهل الشام فزوا سبوا أسما ابنا أصبر اليوم فزجل الأشعث الأشعث  
 درصفتين ومنعهم من هذا أصلا فحضره إذا بخصي كد أصحاب معو يطلب مكنته إذا ما أنك طعلم به هيد برایشان قالوا  
 يرفلار به هيد با افران نابد بر خوارى ومثل ذلك ويراز لير اندلخر من ترك ومثل ذلك يابن راز به هيد برایشان قالوا  
 از خنهای اجتماعی باغی ناسر را بشوید از اصباح جاری پس من درون زندگانی شاست و در حالیکه مفهوم و معلوم پس نبد  
 و فکرتی در کشتن باغی ناسر را بشوید از اصباح جاری پس من درون زندگانی شاست و در حالیکه مفهوم و معلوم پس نبد  
 ضلالت و عباد و پوشش است ایشان خبر و انانکه که لایه له نکلوه ای ایشان از انانکه که لایه له نکلوه ای ایشان از انانکه که لایه له نکلوه ای ایشان

# لغتنا الثاني والخمسون

## وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْإِيمَانِ وَالْخَمْسِينَ مِنْ خُطْبَاتِهِ فِي بَابِ الْخُطْبَةِ

وهي من خطب طويله خطبها يوم الخمر وهاها الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه على ما استطلع عليه

### الفصل الاول

وشرح ما اورده السيد

في الكتاب في ضمن خطب

الاول ان الدنيا قد مضت وادنت بالفضاء وسكنوا في جهنم وادبرت حائلهم في النار فاستقامت سبلهم وادبروا  
جبرائيل فقامت منها اما كان حلو او كد منها اما كان صقوا فاميت من فيها الا سئلتم كتملة الا اذا فرأوا جرحه في غير الملة  
لوتنزهها الصديقان لم ينفع فان سواهما ادا الله الرجل عن هذه النار المقدور على اهلها الزوال ولا يعلينكم  
فيها الاكل ولا يطولن عليكم الامد فوالله لو خستم جبين اولي العيال ودعوتهم هدى بليلهم وجمادهم في جوارقهم  
الرهبان وخرجهم من الله من الاموال والاولاد الناس الفرية اليه في ارتفاع ودرجته عنده او تحفر في سيرة اخيهما  
كثيره وحفظهم ان له كان عليا في انجواكم من ثوابه واخاف عليكم من عذابه وما لله لو انما انت ثوبكم انما يابوا  
سالت عيونكم من غير اليد اذهبت منه دماثة فخرتم في الدنيا ما الدنيا باقية ما جرت اعمالكم ولو لم تبقوا  
من جسدكم انتم عليكم العظام وهذا اياكم للامان **اللعنة** تشر من انقطع فبنت انت المند

اعلمت وتكره من اللعنة التبرع الذهاب في دوى جلاء بالجهم وهي منقطع النفع والخير وخير بخير من يابض فيه  
من مضى والرجح طعنه عن الامر على وان عجز وخير الليل النهار سامة وامر النقص صارت اوكيد الماء كد امر يابض في نال  
صفاته وكذا وكذا من يابض صحت السلبات البقية من الماء يفي في الاناء والادوية بالكل المظهر والمفلة يطلع لهم  
وسكون العاف حشا للضم بنفسها الماء عند فلتة في المفاوز في الشفر يلقى في الماء ليعرف قد رابض في كل واحد منهم في  
المرزبة تصير الشرايط لا تلبس الا الصديقان كطشتا العظام ومعنى وقع ينفع اي سكن عطشه وازمعت لامر اي اجعت فخر  
على فعلوا والمد والمقد والذوق لا يمتنعوا والمد بالتحريك العانة والخبز يصر في جمل شئون واصله ترجيع الناقصون  
اثر ولدها والجميع والمراد بالمراد هو ذهاب العقل وفقدان الفكر في الجبال جميع عجول وهي الناقة التي تفقد اولادها وهذا يدل  
لهمام نوحا وجارها من يابض جارا ونحو ادا بالضم رفع صوته ويضرب في الساعات والنبيل الانقطاع الى الله باطلا في اليد  
واياما القلب بقلب والجميع بالضم والفتح الطام والانس كالمس جمع التماس **الاعراب** منصوب على الحال والارتجال  
على المفعولية وقوله الناس منصوب على المفعول ولو كان قلبا لوجب لو ختمه ما فقولها الدنيا باقية فربما اي مدة بقاءه وجملة  
ولو لم يبقوا له معنونه بين الفعل وهو جزئ ومفعول الله هو انهم والعظام صفة لانهم وهذا بالضم على عطف على انهم

### الفصل الاول

المعنى اعلم ان مدار هذا الفصل

من الخطبة على فصول ثلث

منعبر للتشجيع والتنبؤ والخبر منها والتمس عن عفا القلب عليها لا يرا الرجل عنها واليه اشار بقوله العوان الدنيا قد  
نصرت او انقطع فانما بقضاء وفيه في شرح الخطبة الثامنة والعشرون والخطبة الثانية والاربعين ما يوضع معنى  
هذه الفقر من كلامه عليه السلام فان وجدتم في المسافة هاهنا النور فان مره على كل من نصرت الدنيا وانقطاعها هو في نفسه  
لحوالها الحاضرة شيئا فشيئا وان المراد من انقطاعها بالانقطاع هو الاعلام بانك الحال على امر تفضيلا وتكره ورفها و  
ادبرت حائلهم وهي اشارة الى خيرة ما ونيته لها من ان تقضيها لو ادا بارها حتى ان ما كان منها معروفه لك جبر في زمانهم  
جهم ولا عند ولا في ما هو شاهد على ذلك هو ان الشياطين التي كانت اسرا اليهم في الجاهل كيف طرد عليها الشياطين في زمانهم

فَوَلَّى الشَّيْطَانُ كَمَا كَانَ كَمْ يَكُنْ وَحَلَّ الشَّيْطَانُ كَمَا كَانَ كَمْ يَكُنْ  
كَانَ الشَّيْطَانُ كَيْفَ بَدَا وَلَمَّا الشَّيْطَانُ كَبُرَ وَاطَّل

فترى خلفها قضاء سكنها الى عياله وتسوقهم وانقطع عنهم روح القضاء ونفسهم من خلفهم حتى توفهم في خمرهم وقصدوا باللو  
جبرائيل حتى يوصلهم الى دار غيبهم فكلوا في السلف الحاضرين والاهل من الغيب من كبر في ذلك عليهم التنوير في العلم

في خطبته في الزكاة

## في ابيانه في ذم الدنيا

هذا البيت  
 من قوله تعالى  
 الدنيا زينة

وضغفهم العيون والارواح الى الملوك والفرعون والكهنة والنباتة كفا في الفصول والصوريات التي هي على ضيق الضيق  
 بانواع على ظلال الجبال الخضر بهم غلب التراب فلم ينفعهم الخلال  
 ولم تنفع لهم بعد عزهم قلعهم الى مقابرهم بابتسامة تزلوا  
 ماذا هم صاروا من بعد ما كانوا ابن الاسرة والنجاة والخلل ابن الوجوه التي كانت تحجب  
 فاضمح القبر عنهم حين تلحق تلك الوجوه عليها الذنوب فطالما اكلوا منها ما اشربوا  
 وطال اكثر والاموال طالت وطال ما شتد طود العنصرهم فاضروا الدور والاهل والجنه  
 اصغرت صاكنهم مشام مطلة وساكنوها الى الاجلث فطالت سل الخليفة اذ وافق ميسره ابن الجود وابن الخجل والحو  
 ابن الكون التي كانت تلتها نوء العصبه المغمور لوجعوا ابن العبد التي اصدت بهم عدا ابن العبد وابن البصر والاسل  
 ابن الفولس والامان ما صنعوا ابن الصوارم والخطبة النبل لما راوه من رجاؤهم هوبيل  
 ابن الكفاة التي كفوا له بها ابن النجاة التي تحجب الدوف ابن الهامة التي منع بها بهم لما انكسهم الموقر  
 هبها طعنوا ضيقا ولا عنتك المتبذلة والوفاء لا عنتك المتبذلة ولا التبادر ولا التبادر ولا التبادر  
 ما ساعدوك ولا واسا الفهم بل ساعدوك له ما ساعدوا ما ساعدوك له ما ساعدوا  
 وفعلت منها ما كان حلوا وكدرت منها ما كان صغوا

وذلك عشاها بالوجلد وموتها بالبيان اذا الامور التي تقع لندبة فيها يندبها الانسان في بعض الاخبار جالعة صافرة عن  
 الكدورات خالصة عن رافة التفتير في معز التفتير والشد والمارة والكدر من احد خطا طبعا ذكر الوصف في عليه ان قد  
 عرضك من تلك اللذات ما استعفى صفوها كدرا وحلا وهاهنا اراه اما من استبدل بمسبك غنى فهو غني عني كذا  
 بعض فلم يهونها الا سلة كلمة الاداة او حركت كبر المظلة الوتر بها ان وان منعت بها العطشان لم يرو ولم ينفع حل  
 الشارح الجاني هذا لتقبل ونحبه لما يفي منها اكل شخص شخص من الناس يتبادر ما اعل حياضها فيها وبقاء كما تخفف بها  
 ووفد فصر واستعفا لفظ التملد لبقينها وشبهها ببقية الماء في الاداة من المظلة وجعل التملد اشار اليه في قوله  
 الصد بان لم ينفع اي كان العطشان الواحد لبقية الماء في الاداة او حركت كبر المظلة الوتر بها ان وان منعت بها العطشان لم يرو ولم ينفع حل  
 اليها الواحد لبقية الماء في الاداة او حركت كبر المظلة الوتر بها ان وان منعت بها العطشان لم يرو ولم ينفع حل  
 والنقير عنها امر الجمل عنها فبولقوا معوا ارباب الله الحياء في الماء الى المظلة ود على اهلها الرمال اجزاء كانت اليها من طالت  
 من الزنا والحقا فضعفها الكدور فضعف حلا في المظلة فافادكم من العز على الجمل عنها اهل العالما ان يتوهم  
 الطول في اهل الله والغنى الى رضوان الله مع ما في حق اهلها من الرمال وكنت طاعتها من الجمل في الاشياء العالما ان يتوهم  
 الماضية والغنى الى رضوان الله مع ما في حق اهلها من الرمال وكنت طاعتها من الجمل في الاشياء العالما ان يتوهم  
 ممن في من اسلافك ومن وارثك من الآفك ومن فحيت بهم لخوانك ونقلت الى دار الباء من افراتك

فهم في بطون الارض حذوهم عاينهم فيها بالرواش  
 خلقتهم منهم واثقهم وسافهم نحو المنايا المفاو  
 وفعلوا على الدنيا واجمعوا وخمنهم تحت الزار الجفائر

فبعد ما اعينهم باليد من الاهل والايوان واكثر ببلشاهد من المثال والافران غالبة لا يفتككم فيها  
 الامل ولا يطول عليكم فيها الامداي لانهم طول مدة الفاء فهاهم ما شاهد من فخرتها وهاهم فخرتها

## فصل الثاني

منظم للنسب على عظيم ثواب الله وعفايته بعد ما تبين على خيال الدنيا والنظر برعها وامر بالعم على طر والامثال اشالة





















[illegible][illegible]



























الخيار الرابع والخمسون

[illegible]







## 2: بیان فرقہ وارانہ رجحان

[illegible]

## المختار المستوف

[illegible]

من الحجاب **باب** **الحجاب**  
 لا تقبلوا الخواارج بعد عي قلبي من طلب الحق فخطا كمن طلب الباطل فاذكره **قال** الشيخ رحمه الله  
 المراد بالحق والباطل ما كلفه مطلوب الله سبحانه ومبغض له **لا اعلم** الفاعل في الموارد الثلاثة للشيء ما لا اتمها في الاول  
 يعني لام السببية دون الخبرين بل هي في السبب بالحرف **توضيحه** يظهرها حقه في الامثلة التي هي حيث قال والفاصلة  
 فيها الحرف ايضا الفاعل هو معنى الترتيب وهو الذي تنفي في السببية ويحقق في الجمل فندخل ما هو جامع فندقم كلمة الشرط نحو ان  
 فأكبره وصرح بانك فاعله وبلدها نحو زيد فاضل فأكبره الى ان قال وكثيرا ما يكون فاما السببية في معنى لام السببية وذلك اذا كان  
 بعاء سببا لما قبله كقوله تعالى اخرج منها قومك ربيهم ونقول اكرم زيدا فانه فاضل هذه فندخل على ما هو الشرط المعقوب ان الاول  
 دخلت على ما هو الجزاء في المعنى وذلك انك تقول زيد فاضل اكرمه فهذا دخل على الجزاء فاذا عكست الكلام دخلت اكرمه فانه فاضل  
 فقد دخل على ما هو شرطه اعلم انه لا يشك في بين السببية والماطعة فانه يكون سببية وهي مع ذلك عاطفة حجة على حجة نحو  
 زيد فينصب عنده ولكن لا يلازمها الحرف نحو ان لعنه الله فأكبره فانه رافع مقامه **المعنى** اعلم انه على علمي في قول الخواارج  
 بعد مثل لعنه الله يقول لا تقبلوا الخواارج بعد من ليس من طلب الحق فخطا كمن طلب الباطل فذكره وحصل التعليل  
 ان نسخا من القول انما هو بطلان الباطل في الرفع فمدح علم وعندها بعد الرفع في الباطل ولو مرجح لا يشعر الخواارج لما لا يمكن  
 مقصودها بذلك الا ان الحق فخطا فانه وفعول الباطل من حيث لا يشعرون لا هو في قوله واما معربوه واصحابه فلما كان  
 مطلوبها بالذات هو الباطل ونحو الحق لم يمنع علمهم عن قلمهم بل امر به فيما سبق من كلامه بقوله اما الله سبحانه عليهم عليكم من بعده  
 رجل رجلا بالجمع الى قوله فاقولوا من يقولوا اما ان الخواارج كان مقصودهم بالذات هو الحق ووقعهم في الباطل كان العز  
 فلما عرفت من انهم في شرح الخطبة السادسة والثانية فيهم كانوا اهل عبادته وعبادته حتى ان رسول الله قال فيهم فخرج قوم  
 من ابي بكر في القرآن ليس في انكم لا افراهم ثم ثبوته ولا صلواتكم لا صلواتهم ثم ثبوته ولا صلواتكم الى صومهم ثم ثبوتها في الغواشي  
 وثبوتها في الطلب الحق حتى قلوه واعر فضيلة العدل في الدنيا والاخرة وادعوا انهم كرهوا بالهكم وادعوا كره امير المؤمنين في ذلك  
 فوقعوا في الباطل وفساس الدين واما مقصود معوية كان بالذات هو الباطل وهكذا اصحابه فلما عرفت في شرح الخطبة السادسة  
 العشرية وغيرها وسمعت في بعد ذلك ايضا انه كل اهل دنياه والجنة ولا يخرج من رسول الله وعادوا امير المؤمنين وسابا له  
 في الجنة والاعباد وكانت لخواكهم مودبة بالناسخ عن العدل انه اصله على الباطل عليه لعنة الله ولعننا الاغني عن الملازمة

۱۰ اللهم صل على محمد وآل محمد

[illegible]

مِنْكُمْ عَلَى سُلْطَانِكُمْ مَرْغَبًا  
لَهُمْ وَلَكُمْ مِنَ الْخَنَازِ فِي الْحَبْلِ

[illegible]

ولا يبرء الذكائم وفي معنى هذا الكلام قال عليه الصلوة والسلام في الآية

أَفَبُؤِثِي مِنَ النِّبَإِ أَخْبَرُ يَوْمَ مَظْهَرِ أَتُوبُهُ قَدِيرُ

تَوْعَمًا أَمْ لَدَلْمَ اخْتَارَ الرَّبُّ فَإِذَا مَتَدَّ لَا يَهْنِي لَمَدًا -

اقول وفي هذا الكلام اشعار بان الانسان اجرام موقوت وان امدوده في الدنيا كبطائح ومزمار في تلك فنبطحها واستألفنا









## المخاض الثاني والستون

[illegible]

وَلِبَعْضِهِمْ

الْأَمَّا اللَّهُمَّ أَطْلُ غَمَامَةٍ أَطْلُ سِيرَاتِمْ خَفْتُمْ فَوَكَّ

مَقَالُ الْخَرِّ

الْإِنَّمَا الدُّنْيَا كَهَلٍ حَالٍ أَطْلَقَكَ بِوَمَاتِهِ عَنْكَ أَصْحَابُكَ فَلَا تَلْمِزْهُمْ إِنَّا عَامِلُونَ بِكَ وَلَا تَكْجُرْ عَلَيْنَا يَا حَبِيبُ

الشجاعة

لنجا غلبه شهت اغرض نیست و مقام تنقیح از دنیا و غلبه غریب و اخوت و خوارگی که بیانند و کما باشد که دنیا را نیست که متوجه ماند غلبه و آن مکر و دین و خلاصی یافته غلبه میشود و چیزی که باشد از برای این امعان شده مردمان با او امعان شد و پس این که گفته اند از برای دنیا برون کرده می شوند از آن جد و بیخ و عنا و حاد کرده می شوند بر آن جد و جزا و این که گفته اند از



على كنهه انما ايجد المشي والتمتع في الشرح على ما علم من معناه في جميع النسخ العمانية والظاهر ان النسخة المنسوبة  
 نعم الاخرى بالافيد والحق التي اكملها الله وظهرها للمشرك هو العبد مع لوم ان الباع الا ان يكون هو الله سبحانه وهو لا يملك  
 السموات والارض والافلاك والاموال والجنه المامى فقد شبه دار الدنيا بدار الجنه في قوله سبحانه فيها ما تمنى من  
 بطاوى الارياهم نيف معشوق وهي نيف الجنه في قوله سبحانه فيها ما تمنى من دار الجنه في قوله سبحانه فيها ما تمنى من  
 الاخرين وفازوا فوزا عظيما ويرى ان فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فرفع الاشارة الى تلك الفارة وما فيها من التبع  
 الضم والمفعة الكثير في قوله سبحانه ان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 مفضلون ويقتلون دعاء عليه حقا في قوله سبحانه والذين آمنوا ونبهوا من الله فاستجابوا له فاستجابوا له فاستجابوا له فاستجابوا له  
 فان الله هو القوي العظيم **قال المفسرون** في هذه الآية وجه من الله الذي على الجنة انما لا يكون الا في الدنيا **الاول** في قوله  
 الاشترى من غير فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 لم يزلوا في الدنيا في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
**الثاني** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 الباقى وهذه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 ايضا قاله في الكلام لم يزلوا في الدنيا في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
**الثالث** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
**الرابع** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
**الخامس** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
**السادس** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 هذه العلامة **السابع** في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 للوعظ والليق وعدم القادة والفضل والثناء وكلها مستحبة في حق الله سبحانه وضاف الى ما فيه من الكبر والجلالة **الثامن**  
 قوله فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 وذلك هو **العاشرون** في قوله العظيم فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 وفيه ايضا جلاله وهو امر ضاح من هذا السفر الى الله وسلوك الطريق الموصل الى رضوان الله معلل انكم حشتم على ما كثر  
 والسالك وعلم على ط هذه المسائل فحشد الدنيا بمنزلة فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله  
 في اولها الكتاب قال في قوله سبحانه فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله

سابقهم قد خطوا **وقال عليه السلام** فالتوبان المنسوب اليه

تردد من التوبة فاك راجلا وبادر فان الموت لا شك نارا

الا انما التوبة كقولك ارجع عشتا وهو في الضيق راجلا

**فارقلت**

ظاهر التشبيه على ان الناس في دار الدنيا سائحين فيهم الرحيل ولم يامرهم بالسفر والنجاة في ذلك الدنيا

وما المريد للسلامة **قلت** ان يكون ذلك اشار الى المالك المأمور بالتلا مع رجاء الله سبحانه ووردت هذه الجملة في قوله

لذلك انما التوبة كقولك ارجع عشتا وهو في الضيق راجلا

ويحصل ان يكون خطابا لغيره او الاستدلال بهذا المراج للفساد ونقته الى الآخرة والى ذلك اشار على قوله في الآية انما التوبة كقولك ارجع عشتا وهو في الضيق راجلا

الامر فترادى الى التوبة وشتيتك قد تضار والشتا

بالا التوبة في قوله فاك راجلا وبادر فان الموت لا شك نارا

يا على الصوب حرج على الدنيا

طمس اقامة في دار طعون

دعوا كقبر يحجب بالخطاب

فاينك ساكر القبر الخراب

حافظ من الراية في قوله فاك راجلا وبادر فان الموت لا شك نارا

واستعد السرون فاحوا وجهها النضرة وجانبها خضرة فخير مما يبدوا فان الله اشبه في من المؤمنين بانفسهم كما هو اليهم بان لهم الجنة بما كانوا يعملون فيسبيل الله

[illegible]



ثلاثة ستم والى سبعة من ذلك أو ما زاد أو ما نقص أو هو قولنا غايته نقصها الخ فلهذا ما السابعة  
لجده في هذه المادة لعل الغالبية إلى ما الإنسان ومادة نعت قد لا تتفاوت على غير ما يات في نقصها الخ فلهذا ما السابعة  
من الزمان فخصه فلهذا سمي من الإنسان منقص أو ما يات في نقصها الخ فلهذا ما السابعة  
من الوجودية من حيث الوجود والعدم وشبه ذلك من صحتها فمنها ما نقص في ذاتها والمادة والاعراض تابعة  
للمطابق فذلك تكون السابعة له **قال الشيخ** المحقق في السابعة من ذلك الموت والاشتداد إلى الذي تنقطع فيه  
علاقة النقص مع البدن فإجل الإنسان وغاية الشيء هي انتهى عند ما الشيء يكتفي بالعدم عن ذات لا انقطاع والانهاء كتابة  
بالمسألة أو انهاء الجسد والبدن للبلوغ والانهاء غير بمرحلة الوفاة المراد بالغالبية الإنسان فلهذا ما السابعة  
التي هي له من ماله ومسيره وهو لا يخفى وشبه البلوغ والانهاء بالكتابة ككونها مفرقة بين الإنسان بغايتها للموت موصلة إلى البهائم  
أن لها في هذا والاعراض في جهة واحدة حتى يوصلها إلى المنزل ومنها ما هو من كان حيا بالبلوغ والانهاء فهو غايته من عند  
الشيء والخرق لا يقطع في الابد الغالبية له **قال الجاني** وهو وإن كان غرضه في الآلة ان يطابق لفظ الآية لكنه لا يمكن  
رجوع **اقول** في جواب عن ما كان عبارة عن عدم الطاريء للإنسان وكان الإنسان مسؤولا بعدم ايضاحه في حلال  
الموت في الآية **قال السيد** الشيرازي علم ان قوله هو الفطرنا إلى والمعاد هو العود إليها فالاشارة إلى الاول كان لانه لم يكن  
شيئا وقاد خاضعت من قبل فانه ذلك شدة انها خرجت من عدم الاصل إلى الوجود الكونه للحدوث والاشارة إلى الانهاء كل من  
عليها فان وينبغي في هذه الآيات **قال** لا يمكن كل شيء هذا لا لا وجه له وهذا خرج من هذا الوجود الخاص إلى عدم الفطر  
فلهذا ما يتحقق في هذه الموت بان يتوكل إلى الانسان إلا ان خصه بكونه للبلوغ والانهاء من جهة واحدة وان كان هذا  
بالعود والاشارة إلى السبق في العمل العلة والمراد بالغالبية بالانقراض والشفقة هو الانسان لما قد علمت انه ضابط عن وطنه الاصل ومنها  
البهو حجب فلهذا ما علم ان ان يكون سعيها في الفوز بالسعادة الباقية واما ان يكون شقها في دفع الخبيثة الدائمة وكان هذا  
فلا يتم عاين ان السعادة في الدنيا وباعة لنفسه لحسن الزوال والخير في حقنا في الدنيا انما النفس الطيبة التي هي الرزق  
الاصيلة من حيثها فدخل في الدنيا على جنته وذلك الدنيا من الدنيا ما غرضت به انفسكم غلبه ان الانسان اذا كان مستغنيا  
لافضل العدة فلا بد ان يتردد من دنياه ما يحفظه من نفسه غدا بعد الموت ويوم القيمة من النار ومن غيبه في الدنيا في الخلل  
العدو لحسن الزلة وهذا هو التقوية كما قال تعالى في سورة الحديد من خيرا الزلزال التقوية واليه اشار بقوله في سورة الحديد من خيرا  
فوبه غلبته هو في هذه حلا في خبرها في هذا الانشاء مفضل الزلزال الذي يربح من النفس ويظهر في هذا من خيرا في الخلل  
مصلحتها ما بها هو محصلها الكمال في هذا ما يات في هذه الضلال في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل  
انها تم فوبه على اجاره في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل  
ممكن في الزلزال في المعصية لكونها اوعيت في التوبة ليعرف في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل  
غدير في هذا الموت في حالة الخلة بيان فلا بد ان سفل الاجل واخفاته عن الانسان في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل  
اعل النفس في الامال في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل في هذا ما يات في هذا الخلل

فان انضاف لذلك خداع الشيطان وجوسوسه ونزول المعصية ففطره وسوءه للتوبه والافتاء له من غير كبر ولا ابرار  
لهذا ما انقضا الشك والفتنة اليك فبهم منبته عليه فها به غفلة من وقت تمكن من توبه ولا تملأ عينه بالمعصيه فتد ذلك  
مؤيد الله عز وجل لهم التوبه في كل الحينه والثناء وهو عندك لا يقول في حقهم من اجل انهم كانوا اكلوا  
هو قائلها ومن ذاقهم ربح اليه يصيرون فيها لاهسن على كل ذي غفلة ان يكن عمره عليه حقا او شاعدا لاسر الله على  
الكف من الاثم والمعصيه وقد روي في الامم التي اهل الله فيها الفضل السعادة الى شقوته ومعاصيها لم لنفسه وللخاطبين يقول  
نزل الله سبحانه الى جليل الامم من البطون غفلة من الذنوب وجبر كره التعلم البصر الخبان كما ان ذلك من جليل الانسان قال  
سبحان الله انما يطلع اليه الاستغفر لا يفرح به من طاعة عبده او لا تكون مقصودا الطاعة لغرض من الغرض التي يوتيه  
من امور الله عز وجل وذكر الامم في المعصيه وسوءه للتوبه وسوءه عليه في حاله الغفلة **هذا البيت**



## المخاض الثالث والستون

[illegible]

الحمد لله  
على ما آتانا من  
البر والرحمة  
والإحسان

وفاقیہ اسلامی



## المختار الرابع والسبعون

[illegible]

مجلس شورای اسلامی







# في تفسير الله انما هو ربنا

وبالحكمة الجرم ربنا ثلاثا مستعدان يكون له من وعيد ذلك ان يكون بالفعل كونه حيث يستحق من علمه ليعرف ان يكون المكون  
 على وجود الضوء هذا الحكم الثالث لا يصلح المكون **اذ اعرفت** ذلك فقول ان معنى قوله هو ان كل صفة غير شاملة لا يمكن ان تدرك  
 الا بالوجه الثاني الاول في العلم الكون مظهره لثقله شرط الادراك الذي هو الضوء كما ان الشيء كما يمكن ان يدركها ان شاء الله تعالى  
 لم يكن عن عدم ادراك الصبر لها بالعلم بها والاعني في شأكم ما لم ينعزم التمكن من الادراك ان كان علم التمكن فيقول الاول من جهة  
 انشاء الشئ في الثاني من جهة انشاء الاثر من جهة الصبر وهذا أصل المراسم لطيف لا حاسم الاسماء الرفعة فيقولكم كالبعضوه الذي  
 ونحوها وما كان صفة من جهة انشاءه عن علمه بالعلم حيث حبله حنفا البنا في شرح الفصل السادس من فضول الحجة الامية اخبر  
 العبر عن ادراك الاول في الحقيقة والاشياء اللطيفة بغير سيجانها وما هو سيجانها فلا تدارك في علمه من الحق والحق اللطيف والكنه في علم  
 ما في الآخرة وما لم ينعزم من قهر الأفعال ولا كنهية تلك الأرض ولا رطوبتها ولا يابسها ولا يابسها ولا يابسها ولا يابسها  
 معنى التبع والصبر والجمع اللطيف **وانزل** في الكثرة عن غير ما يجيد ان يرفع الى الله فانه لم يصف في ذلك عندنا لوجه من ان  
 فكله يصلح ان يصف عن التبع في انشاءه الى الله فانه لم يصف في ذلك عندنا لوجه من ان  
 يصف عليه ما يندك بالانواع ولم يصف بالتبع المعقول فالرسم كذلك سمى الله به من الاشياء التي علمها بالادراك من لربنا  
 او غير ذلك ولم يصف بغير كنه العبر وكذلك سمى الله به من الاشياء التي علمها بالادراك من لربنا  
 والعقل والشيء هو النفس والوجدان على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
**فالتبع** في العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
 والحكمة والشفقة والالفة والغضب والنفق والعداوة والخصامة والخصامة والخصامة والخصامة  
 امورها كغيرها من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
**الامر** في العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
 ان كل امر في العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
 لتصل الى العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
 فهو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
**وتحجبون** ذلك على علمه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 كما كنتم جاعلين له من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 وغضب من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 من غير ان يعلم من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 او لم يكن من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 من جهة من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 والكل في القوة والشفقة والنفق والعداوة والخصامة والخصامة والخصامة والخصامة  
 والكل في القوة والشفقة والنفق والعداوة والخصامة والخصامة والخصامة والخصامة  
 من هذه الصفات كنهها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 فانه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 الا وهو شاهد علمه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 لما يكون في العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك  
 وهذا علمه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 والكل في القوة والشفقة والنفق والعداوة والخصامة والخصامة والخصامة والخصامة  
 والكل في القوة والشفقة والنفق والعداوة والخصامة والخصامة والخصامة والخصامة  
 من هذه الصفات كنهها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 فانه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 الا وهو شاهد علمه من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها وادراكها هو من صفاتها  
 لما يكون في العلم والادراك على ما هو في بعضها على بعضها في العلم والادراك والادراك والادراك

وإن جردنا هذه الصفات عن العلم والادراك







صاحب بصيرة غير مستكور استاذ فكما هي خفي وبنهان وازجتها الطيف في تقي القوام وظهرها هي كغيره است  
 غير باطن است وظهرها الخفي كغيره است غير ظاهر است بل كغيره است ظاهر وباطن واشكار وبنهان  
 اروي كان بينان ويره شفو از همه عالم نهان و بهر بهر پندار

بنافه يرايه كذا في ديوانه في بعضه تقوي سائله من ان يراي خوفه من ان يراي زمانه وانه بواسته يراي خواسته من دفع هذا وجهه  
 وبنه دفع شره بغيره كنهه وبنه دفع صفة مغلوت تائده ولكن انچه كنهه خلق شده المظلمه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه  
 هستند خورشيد كان جلوانه كنهه است مغلوت وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان  
 انما است جلوانه وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان  
 اودا عجزنا تواني انافه كنهه خلقه موجود داخل تشد بواسته وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان  
 او على است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان  
 وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان وبنه كنهه كنهه است بنه دفع شره بافتكان

# وَمِنْ كَرَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ فَكُنْ مِنَ الْمُخْتَارِ فِي الْبُحْبُوحِ

كان يقول الامام في بعض ايام صفتين وهو اليوم النور كانت عيشة ليلة الهرير على ما نسب القاص المختار الى اكثر من الزوايا  
 او اليوم التابع من شهر كان يوم الخميس اربع شهر صفر على ما سطلع عليه فروايت من غير ان يسمي بغيره الا عن ابي جعفر الزاهد  
 هذا اليوم فقال معاشر الناس استمعوا للحكمة وتكلموا بالحق والعدل والبر والتقوى والنجاة من النار والنجاة من النار والنجاة من النار  
 الا اذ منكم الشؤف فاعلموا ما قبل سياتها والحق والعدل والبر والتقوى والنجاة من النار والنجاة من النار والنجاة من النار  
 يعز الله ومع ابن عم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم معاودوا الكرم واستمعوا من القوي تارة عارفا الغفاب فنانهم الحوشا  
 وطيبوا عن افئسكم فتنسا وامشوا الى الموت شها نجا وعلمكم هذا الامار (الخطبة والبر او المطيب فاضربوا فيه قرايشكم  
 كل من ذكره فذلهم الله شدة ابا واخر التور من ربي الغفلة مما خلقني عليه لكم عود الحق وانتم الظالمون والله معكم ومن  
 يترككم انكم **اللعنة** امه الله عود التور من الناس الى شجر الحسد وتجليوا مثل نذر حواما خوذ من تجليها بالكر  
 وهو الضرب او ضرب واسع للثمة دون الخطاة او الخطاة او النار او قرب كالمفظة بغير المنة راسها وظهرها وصددها وند  
 المصباح انه ثوب واسع من النار ودون الردا ووال ابرق من ابيض من قوس وغيره وجميع البلايب والسكنة الوارفة الحر كذا قال  
 في التور وعنه بعض الامم نوبها وعليها امسكها بالالسان واتوا جميع ناجذوهي واخر الاضراس نيت بعلم البلوغ والجلو  
 كمال الضل وبل الاضراس كمالها وانما نوجت قبلها الضواك التي تند وعند الضحك وعن ابي ابراهيم التواجا لالسان وطافه وهي من  
 ذوات الضل كنهها وبنها التبع عن الضرب يند بها التور على البلاء وبنها رايه في نرجع من غير قطع فهو نار بنها التهم على الخوف  
 لم يصد والهام جمع هامة وهي لاس كشي واللاذبا باللام والهمزة الساكنة على وزن تموزا لدع وبنها جميع الانا الحرب والمظلمة  
 الخوف والعدا بالكر جمع التبع في السيف لاجل من الغار كخطبة العين وخطبة الهم لخطاس باب نفع رافقه وبها انظرت  
 الهم بؤخر العين عري من وبنها وهو اشكال الفاناس الشن والخرز بفتح الاء والراء المجهول بصد وخرز العين خور من باب  
 نصب صفة من حضاف والموجه في الشن لفرز يكون الراء وعلته للاظنه التكنية والضمنا بضم العين من باب فتل والفتح  
 من باب نفع والشن بالفتح فالكون الطعن عن الهم واليسار ولا ينعى الطعن تجاه الانسان شرا من ان اكثر ما ينعى في الطعن عن  
 الهم من خاتمة المناخ المضاوية والمداضوا والطوي جمع ظننا بالتحف وضم الظاء فيها محلا للشف وصلوا الى من وصل التور بالثمة  
 جعله منضلا به والخطي جمع خلوة بالضم فيها واكل للهمج والاعفاء لاجل جمع غيبا لضم وضمتهن لاما الحافا او جمع غيب ككف  
 او غيبا لفتح او الولد وولد الولد والتبع بضمتهن المتها وسوانا الناس عاتمتهم والرواق ككتاب العسلاط والفسه وقبل  
 هو ما بين يدي البنت والمطلب لثمة دبا الخطاب وفتح الشن بالخط باب وسطه وكمن من باب نفع وبنها استحق وكسها لاجل

المختار  
 في بعض







الخمس الخامس السن

[illegible]

فَلَوْلَا اِيَّاكَ لَمْ يَعْصِمْنِي

وَلَكِنِّي مَتَابِرَةٌ أَمْرًا مِنْبُتٌ يَخْلَفُ ذَلِكَ الْخِطَامُ

[illegible]

الحياة  
الساكنة

البركة  
فاحة من الجود  
التي لا تنام عافى  
الذي لا ينام  
عافى



































والفاسطين فخرنا الله باسمه الزينين عن الاسلام الجبراء فاملا دين وبلغت ونصحت في تركب وركبنا من انؤمن من ثمرة  
لله الفضل ثم دعا بشرية من ماء فضيل ماء منى ماء ضام البرجل من الانصار ففساه شهرة من ابن ترفال هكذا اعمد الى رسولة  
ان يكون اخر زادي من الدنيا بشرة من اللبن ثم حمل على النعم فضل ثابث عشرة نفخ الفجر البرجل من اهل الشام فطعنا  
رحم الله فاما كان الابل طافا من المؤمنين عليه السلام في الفجر فوجدنا راعيا فحمل راسه على فخذ ثم بكى عليه السلام وان شاء يقول  
لَا يُؤْمِنُ كَهَذَا النَّفَرُ عَوْنُ فَطَنَتْ فِي لِمَ حَلِيلَ خَلِيلِ  
أَزَاكَ بَصِيرًا لِلدَّيْرِ اجْتَمَعَتْ كَأَنَّكَ تَنْصِيحُ مُحَمَّدًا بِلِيلِ  
قال المحدث في الدوائر هكذا

الْأَنبِيَاءُ الْمُرْسَلِينَ  
أَرْجُوهُمْ أَفَبِكُلِّ  
ذِكْرٍ يَتْلُونَ فَرِحَ

قال نصير من اهل الحديث عمرو بن العاص في غار فقام مع معوية هذا القول بعث الى عمرو وقال اشدت على اهل الشام اكل ما معه  
 من رسول الله فلو قال عمرو ظنهم اولى الله اعلم الغيب لا اري ان معوية يكون وغار خمدنا وندروها لنت فيه ويا  
 النعمون فاشل اهل الشام فغضب معوية وشم لعرو ومنه خبره وقال عمرو واخبرني فجول معوية بل فقلت هذه الحرب عتاقا  
 عروجه الانفة الى ذاك

سَأَلْتُ أَنْ تَكُونَ شَيْئًا مَعَهُ  
وَقَدْ قَالَ لَمْ أَصِفْهُ خَلْقًا  
وَأَكْبَرُ لِي عِلْمُ صِفَتِهِ  
تَكُونُ وَعَمَّا يَجُتُّ عَلَى قَلْبِي  
فَلَوْ كَانَ لِي بِالصَّبِّ عِلْمٌ كَمَا  
تَكُونُ لَأَمْلَأَ أَعْيُنَ الْحَاضِرِينَ

[illegible]

1. 100



## المخاض المتأخر والسكن

صَدَقَ عَلَيْهِ أَقْرَبُ الْبُكَرِ مَوْفُوحٌ بِبَصَرِ عَبْدِ اللَّهِ فَخَضِرَ عَلَيْهِ شِدَّةُ الْأَمْرِ وَمَاتَ بِإِسْنِ الْخَوَالِجِ بِمَعْنَا عَلَى سِدِّ عِيَالِهِ  
مَا قَاتَلَ مَا شَمَّ جَرَعَ الْتَأْسَ عَلَيْهِ رَوَّاحُ شَدِيدًا وَاصْبِ عَصَابَةً مِنْ إِسْلَامٍ مِنَ الْقَرَأَةِ فَرَقَ عَلَيْهِمْ عَلَى وَهْمٍ قَلْبِي وَارْضَا الْعَقِيمَ

جَزَى اللَّهُ خَيْرَ غَضِبَ اسْلَافِهِ مَبَاحُ الْوُجُوهِ وَغُلُوهِ

بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّهِ بَشِيرٌ وَمَعْبُدٌ وَسَقِيَانٌ وَلِبَاسُهُمَا فِيهِ الْكَلَامُ

وَعَرَفَهُ لِيَجِدَ شَأْنَهُ وَكَرَهُ لِيَاخُزَّطَ أَيْضًا لِيُخَافَ الْعَوْدَ

فأخذنا إليه عبا قنبر وماتهما فأخرجتهما عرب بن عمرو إلى الماء فاضطج وصغرت. وبسأله الأمير الحسن المصعبي وقد طالبه بالوفود

شخص عبد الله بن هاشم اسير اخاف به مصيرته فلما دخل عليه وعنده عمره بين العاصم دخل يا عبد الله اؤمن من هذا الصالح الى الموال فدخل

القبائل الاقطاع العظمى المعينون انما هي الخزجة وجراما التبت سنة مشاهيرها افعال الدين هاشم النابا ولد رجل خذله فوه

وَأَذْكُرُكُمْ بِمَعْرُوفِ تِلْكَ مُضْطَرِئَاتِ مَقْصِدِي فِي مَا جَاءَ عَلَيْكَ ابْنُكَ فَالْعَرَبُ وَالْأَهْلُ الْوُضْنِيْنُ أَمْ كُنْ مِنْ فَخْرٍ وَشَيْءٍ فَاصْبِرْ عَلَى الشَّيْءِ الْغَالِ

لابس واشتم اظفار هذه النبا عنونا يا ابن العاصم ايام صفين حين عوكت الى الغزال فعدا بظنك فقام الرجال من قطع لحيهم بال  
 العاصم يوم صفين

فصل في بيان ما لا يشترط فيها علمها الكواكب والقسم والاعمال من التشبيك في خواصها واهلها من خرافاتها اعم من وضع

الامانة في الدنيا والآخرة من غير ان يشاء الله تعالى ولا ياتى احدكم الا بالاجازة

فأمر به إلى التوبى ونفى عنه فله هذا وبالطريق من غير أو صفة وشرح بعض الكلمات التبتة من أجل النوفى والجبال ثم الله

الترجمة ان هذا الموضع هو موضع حبس بعض رعاة الجمل في جماعة من شعراء نجد

خوف و حذر و کمال و بی شش احد آنها را بهم خورد پس در آن روز به مجلس آمدند و از این روایتها که در مسیحین و یحیی و عیسی

هَذَا الزَّائِرُ سِرٌّ وَكُلُّ مَا يَلْبَسُهُ مِنَ الْبِطَالِ الْهَائِلِ حُكْمٌ وَحُكْمٌ بِلَبْسِهِ مَسْجُودٌ عَزَمَ مَا دُونَ عِلْمِهَا يَتَرَنَّ سَهْلٌ هَذَا وَبِئْسَ بِجَوْدِ

[illegible]

کے لئے ایک اور مسجد، عمارت اور دارالافتاء، و جامعہ دانشیہ اور روزنامہ کے دفتر میں احقر نے وقفہ دروازہ کے

[illegible]

اما عزاد و برادر و نایاب دار و معده به ملاقات اولد و بزنده و مان از خد و از انچه انکه سلطان نهان و در خانه از خد که مخفی

مذہ اور یہ اسلئے شرط ہے کہ جو دعوے درآورد کہشده است از او که حق را بر فصد غاشد و شمراف قصد کرد یعنی

ظاهریت در تمام سنون جو و حال آنکه شما غالاً بنده شریف هستید و ضلالت دارید اما شماست و نافع غمخوار شما

۱. ای  
۲. علمای  
۳. شمار

مَنْ سَلَكَ سَبِيلَ اللَّهِ

وَلَنَا كَلَامٌ عَلَيْهِ سَمْعٌ نَصَا

[illegible]

وہی اس سلسلہ کی بنیاد ہے

فَالْوَالِدَيْنِ إِذَا نِئَاءُ التَّبْيِغِ بَعْدَ وَفَتْ مَوْلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ الْأَصَارُ لَوَافِكِ مَنَاجِجِ

وَمِنْكُمْ أَمْرٌ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَضَعُوا نَجْمًا فِي الْأَعْيُنِ وَمِنْكُمْ أَمْرٌ

فَالْوَأْدَةُ هَذِهِ لِمِثْقَةِ عَلَيْهِمُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كَانَتِ الْأَرْضُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ لَوَضَعَهَا اللَّهُ فِي كِفَايَتِهِمْ ثُمَّ أَمَّا تَنْزِيلُ الْوَصِيَّةِ بِهِمْ ثُمَّ قَالَ فَأَمَّا ذَاكَ فَرَسُولُ اللَّهِ

أَحْبَبَ إِلَيْهَا شَجَرُ الزَّهْوِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرُوا النَّبِيَّ وَأَضَاعُوا الشَّعْرَةَ (اللغة النبوية)

تظاوموا والشفقة بالقوة وسبقه بنى اعداءه فله عجزه مضوا ومي طله كمن جمع الامم واداندوهم افضل القضا

[illegible]

مجلس يعقدهم والجميع اوصها واوصها له على ان يستمر في وصيها ولا يستمر في وصيها الا اذا كان

وَلَمْ

الحمد لله  
 ختام الصغیر  
 لله عز وجل الشكر  
 تسبیح الله و یسبح  
 الحمد لله  
 و یسبح

الطعم  
عبر الماء  
فكدها لتعاجل  
في البرص  
الراشدا  
لأن

طه  
فصل الزند  
بالحمد لله  
المنعم على عباده  
في العلم والعمل والهدى  
امامنا الماهر بها وحيد  
المؤمنين اجمعين  
والسلام على  
سيد المرسلين  
آمين

وَمِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْبُرْهَانِ  
هُوَ كَيْسٌ أَسْرَرْتَنِي فِيهِ بِأَبِي الْحَبِّ

[illegible]

أَحَبُّ إِلَيْهَا شَجَرَةُ الرَّهُولِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ الرِّهَالُ عَلَيْكُمْ أَخْبَرُوا الشَّجَرَةَ وَأَصَابُوا الشَّجَرَةَ

لِظَاهِرِهَا وَالْغَيْبِهَا وَالْفَعْلُ وَفَعْلُهُ بِنِيءٍ أَعَدَّ فَعْلُهُ مِنْ مَعْنَى مَضَى وَهُوَ ظَلَمَ كُنْتُ لَهُمُ الْإِصْلَاحُ وَدَانَهُمْ فَفَصَلَ الْإِصْلَاحُ

ووصف الشيخ في القاصص من باب بعد ذلك ووصف الخلقان فوصفه واصف واصف والاسم الوصف والاسم الوصف وهو

فصل في حق قبول الجميع الاوصياء واولادهم في حال العجز والولاء من قبلهم ولا يستحقون عليه ولا من قبله الا ان لا يكون له اولاد كما

والله اعلم























## المختار لتأريخ السنين

مجلس اول





























# في زيارته النجيلة قلته

١٧٠

الشيخ محمد باقر

على عتبة من دخل في هذا الباب ما العرج في هذه الساعة عطف في من اللبل قلته فقال يا حيوي وبارة  
عن جرحه في آياته هذه اللبها النقي وان عطف واظن قلته خبر ان اب وجرح يكون قصتها على قال يا باني واسكان  
جرح بل قد زل من السماء على جبل الجبيل فتناول من جرحي ومضى الى الكعبة وركبها على ظهرها وخرج واحد على الزمصار  
كالهم قد عذب في الجرح فاني بكنته في البلد بندي لا اودعه من ذلك التوا فقال له يا باني وانا وبها فقال يا باني ان صدقت في  
فان لما كنت مقولا ولا باني بكنته في البلد بندي لا اودعه من ذلك غم ومصيب من اجل قال الحسن وهذا يدعي متى يكون ذلك  
باب خال يا باني ان الله يقول قلنا قد عطف ما ذكركم عن ربنا وقد عطف على قلوبنا وما كنا بغافل عما تعملون ولكن عهد الى باني رسول الله ان يكون  
في العشر الاخر من شهر رمضان يختلفون لي في علم المردى فقلت له انما اذا علمت ذلك منه فقال يا باني الجود الغامر من قبل  
الجناب والجناب له حصل من ابي لو اجمع القلان لا نرى والي على ان يد فورا ذلك الملاءمة دعا يا باني ارجع الى فراشك فقال الحسن يا  
ابنا انا ايام مضى جعل على موضع صلواتك فقال يا فاضل عني عليك الامار جسد لي فراشا مثل ما ينقص عليك نومك ولا تحسني  
ذلك فخرج الحسن فوجد اخاه كشم فاستخلف الباب فنظر فدخل واخبرها بذلك وجلسا فنادوا وهما في ركن من ركن عليهما  
الخاص فقاما ودخلا الى فراشهما فلما قال ابو مخنف وعنه ومارا من المؤمنين حتى دخل المسجد فالتفت اليه اهل المسجد فوجدوا  
في المسجد فتعجروا وعجبوا ساعة ثم انه وصلى ركعتين ثم عطف على المائدة ووضع سبيليه في اذن ونجح فنادى وكان سلوان الله  
عليها ان اذن لهم في الكوفة فبذلوا اخره صوته قالوا الرضا عموما ابن مليح فبات فلما اللبها فذكر في نفسه ولا يدعي ما سمع فقام  
بالباب فوجد فيها من عجب فقام في امان يرجع عن ذلك فنادى في كرام الله وحسنها صاها ان كمالها اهلها في  
في علمه بل في قلب على فراشه وهو في ركن من ذلك ان الله الملعون فقامت صخرة فاشد فالتفت اليها من يمينه على هذا الله  
يرد فقال لها والله اني اقل لك الساعة فقال له وارجع الى فراشك العيون سر واد افعلا ما تريد فاق منظره ان قال لها يا باني  
وارجع اليك من العيون نحو صاحبها فاضا الى اعود بالله من ظميرك الوجوه فالتفت الى المعون كان الظاهر من الجلال فالتفت اليك  
بالشفقة فنادى فمررت واخرج يا باني ارجع الى الفراش مع بطونك فالتفت الى الباب في هذه الساعة فالتفت اليك فنادى  
فمررت صرير فوجدت صرير في ركنها وارجع ساعة ثم اعود فنادى فقامت فالتفت الى الباب فالتفت اليك فنادى فمررت

الشيخ محمد باقر

فعلما في اننا منظر رجوعك فخرج من الباب وهو خلفه فبشره الينا  
اقول اذا ما احبنا عجب الرضا وكان علفا الموت في شرا  
نسنن الهماء في الظلام ابريهم فنام اذا ما القرب شرب طابها  
قد هاجت قودنا في كفرة يكف عبيد سوت با ما اناها

قال الرضا قال الله يا اهل البيت فاصبنا في هذا البيت الاخر فالتفت الى ذلك فقال لها فالتفت اليك فبشره في سوت فقاما  
عقلها قال صنف هذا الكتاب في هذه الساعة فخرج من هذا الخبر فخرج من هذا الخبر فخرج من هذا الخبر فخرج من هذا الخبر  
مصر جلا من احد ما شيب بن بخره والامر وردان من جلاله عاده على قلعه فالتفت وزل من المائدة جعل في ركن من ركن الله فقام  
وبكره وكثير من الصلوة على الله قال الرضا وكان من اكرمهم اخلافة ان ينفذ التائمه في الجسد ويقول المائدة الصلوة بوجه  
الله الصلوة لعل الصلوة الكونية ثم يقولوا ان الصلوة تسمى عن الفناء والتكبر فمثل ذلك كما كان يعمل على جلد جلد الله مع الناس  
في الجسد حتى اذا بلغ الى المعون فقاما على وجهه فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى  
اهل التاريل فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى  
كانه برهان فخرج وهو من كنهه لا يبرح فقال له امير المؤمنين فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى  
فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى  
الفرايض والتواظف حاضر اطلب فلما احس به ففعل المعون سرعا فاجل في شوق في فضاءه الاطولة التي كان الامام جليها  
فتم له فصول الكثرة الصلوة ركع وجد فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى فقامت فالتفت اليه فنادى  
فوضع الشريعة على الشريعة التي وضعها عمر بن عبد العزيز قد اخذت الشريعة الى مفرق الى موضع التوجه فالتفت اليه فنادى

بين السما والارض  
بالعجب عظيم  
في كل موضع

لبنائه وصبره واحسب دفع على وجهه وليس عند احد من الانبياء الله وعلى ملذ رسول الله صا ح وقال فلنرى ابن مريم  
 المؤمن بن اليهودية وبن الكهنة التي الناس لا يغفونكم ابن عليم وسار التمس قداسه وبنه ونا جميع من في المجد في طلب للمعونة  
 ماجا اب الساج فلكننا راي الصق الابدي على الهاملت علوا الصرخان وكان ابن عليم ضريحه في خاتما مرمو باثره هادرا  
 وخرج من المجد واحاط الناس بامر المؤمنين وهو في حجر ابيشدا الضريبة وخذ الزكوب وضعه عليها ثم اقول تعالى فيها خلفنا  
 وفيها نبيدكم وفيها نغيحكم ثارة اخرى ثم قال جاء امر الله وصدق رسول الله ثم انتما ضريحه للمعونة تحت الارض وباحت  
 الجاوا التوان واصطفنا ابواب الجامع **قال** اضر بنا الاعين شيسين بجرغ فاطاه ووضف الضريفة الطاق **قال** الراوي  
 سمع الناس القهيد ثارا البكل من كان في المجد وسار ما يدعون واليه دون ابن بنهيون من شدة الصدة والذهشة فاحاط  
 بامر المؤمنين وهو يشداس بجرغ والتم بجرى على وجهه ونجده ففد خضيب مائره وبقر هذا ما وعد الله ورسوله في  
 الله ورسوله **قال** الراوي فاصطفنا ابواب الجامع ونجفنا المكتكة في السماء بالذعام وهبت بع عاصف وواء مظنا ونلوى فجل  
 بين السماء والارض صيون به كل منبظتها ثم فلفه اركان الجاه عواظت والله يحرم السماء واعلام التي وانضمت فقا  
 المعوا الوثني قل في هذا المصطفى قل الوصو الحق قل على الرضى قل والله سببا الاوصاف غلا شفي الانتباه **قال** الراوي  
 لم كلام في جبريل فطست على وجهها وخذها وشفق جبهها وصاحت بالبناء واعلماء وانجدها واسنداء ثم اقبلت الى اخي الحسن  
 والحسين عليهما السلام فبظهما واولها الفاضل ابو كاضا ما يكيان فقال لها الحسن يا اخد كفي عن البكاء حتى نعرف حقك فخرج كل  
 الاعاء فخر جافا الناس بنوح وبنادون والامام و امير المؤمنين قل والله امام طلبة جاهد لم يجدنا صم فط كان اشبه  
 برسول الله فلما سمع الحسن والحسين مرغات الناس بلداوا البناء واعلماء لب المعونة عند المعجزة فلما وصلوا الجامع ودخلوا  
 اباجد بن هبيرة وصعدا عن الناس وهم يجنيهم دونان فيهم والاعلم فالحزب لاجل بالناس فلم يطو على التماس وناخر عن  
 الحنف وفتكهم للحسن فجل بالناس وامير المؤمنين فجل ابناء عن جلاوس وهو يجمع الدم عن مجده وكر بها الشريف عيل نانو  
 بكر لنرى والحسن ينادى وانقطاع ظهر له بعر والله على ان اراك هكذا فخرج عنه وقال باقى لا يخرج على ابيك بعد اليوم هنا  
 حرك محمد المصطفى وجنتك خديجة الكبرى وملك فاطمة الزهراء والحسين محمدون منتظرون فظروا عليك فطبت فقا  
 فرعها وكف عن البكاء فتن المكتكة طار نفضت لصولهم الى السماء **قال** ثمان الخريشاع في جوانب الكوفة وانخر الناس حتى  
 المحدث خرج من خندهم الى الجامع بنظر الى امير المؤمنين فدخل الناس الجامع وجد الحسن وداس ابيه في حجره وفد غسل الله  
 عنوشدا الضرية وهي بعد الخشب دلو وجهه فذا بياض صفة وهو من الماء بطوف ولسان يبع الله بوحد وهو في  
 اسلاك بانبا التريج الاعلى فاحد الحسن لسة في حجره فوجهه مغشاة عليه فندها بكيه شديدا وجعل يبكي ويبكي ويبكي  
 موضع جوده ففطم من جوده فطرت على وجه امير المؤمنين فخرج عنه فراه باكتافا لباقي احسن ما هذا البكاء باقى لا روع على  
 بعد اليوم هذا جاك محمد المصطفى وخذ بجرغ فطنا والحور الحسين محمدون منتظرون فظروا عليك فطبت فقا فخرجنا وكف عن البكاء  
 فان المكتكة طار نفضت لصولهم الى السماء باقى الخريشاع على ابيك وغدا تقتل بعد صمهم وما ظا لوما وفتل بالنف فكذلك  
 جددكوا ابيك واما فقال الحسن اشرفا من قتلك ومن فعلك هذا فلنرى ابن اليهودية عبد الرحمن بن مله المرادي خالا  
 ابام ابن طريق مريض قال لا يمضوا احد في طلبه فتمس بطلع عليه من هذا الباب واشاد به الشريف الى باب كند **قال** الراوي  
 التمس به في داسه وفيه نذر اغنى عليه ساعد الناس بنظر من طعم المعونة من باب كند واشغل الناس بالتكر الى الباب  
 وبنظر من طعم المعونة ففد غمر المجد بالامام ابن العوجم من ثا كانا الاساعه واذا بالصحفة ففد نفضت فذم من ثا  
 ففد جادوا بعد لطلب ابن عليم مكوفة وهذا البعد وهذا البعد **قال** الراوي ففد الناس بعضهم على بعض بنظر من البعد فلو ابوا العين  
 مكوفة وهذا البعد وهذا البعد وهم بنظر من ثا كانا الاساعه واذا بالصحفة ففد نفضت فذم من ثا  
 انه لاصد من بنظر من ثا كانا الاساعه واذا بالصحفة ففد نفضت فذم من ثا  
 حتى دخلوا المجد **قال** الراوي ففد الناس بعضهم على بعض بنظر من البعد فلو ابوا العين  
 وجهه وانفد الدم على جبهه وطلعه وهو بنظر من ثا كانا الاساعه واذا بالصحفة ففد نفضت فذم من ثا











## في كيفية دفن عليته

۱۸۲

جبرئيل والنضر فمن انت منهما مكشف القلب ١٠٠ هو امير المؤمنين فقال يا باجنا ان لا يموت نفس الا وشهداها فاشهد  
**جدا** البري ونور عن الحسن بن علي ان اسم المؤمنين في الحسن والحسين اذا وضعا في الفريضة ضلوا وكثير قبل  
هبل ابي القريب واظلم ما يكون فلما وضعا في الفريضة المقدس فعزوا امرابا وانا الضريح مغطى بثوب من سندس وكشف  
الحسين ابي وجداه المؤمنين فوجد رسول الله وادم وابراهيم عليه السلام ثم وجد مع امير المؤمنين وكشف الحسين ابي وجداه المؤمنين  
وحواله وسميها سبعا عشرين على امير المؤمنين ع عليه السلام **قال الجليلي** علم اهل هذا قبر النبي ابراهيم ولا يملك  
عليها بقرة وبغلة ولا اورد فيها الورد والاشيا الكثيرة الا ان لا يعلو عليه روحه وثمان مائة اجسادهم الثالثة وفي الجار من ارثها  
المفتد كانت امام امير المؤمنين بعد النبي الثمان مائة منها اربع وعشرون سنة تدور منه على النصف من احكامها مستغلا  
القبعة والملاواة ومنها خمس سنين وستة اشهر يختص بهم اهل البيت من التاكثير والاعراض والارباب من مضطربها بعد  
الفا التي كان رسول الله ثمان مائة سنة من ثمان مائة اجسادها واحكامها واربعة مائة من جبالها والارباب  
والسنة في فاعا المؤمنين ثم جاورها ثمان مائة سنة من ثمان مائة اجسادها والارباب من مضطربها بعد  
الارباب من ثمان مائة اجسادها والارباب من مضطربها بعد

فالتسود في عين عمار المداينون نعم ما ناك  
صلى الال على روح نضتهما  
قبر فاضح فيها لعالم ما نوا  
قد ما لقا نجر الابع مبالا  
فصاروا بالحق والابان مقوما

[illegible]

يَوْمَ لَا تَكُونُ فِي الْأَعْيُنِ عَظِيمًا

ففي الخبر من كتاب بعض الأنبياء عن جابر عن أبي بصير قال إن عائشة إذا صاح طار أنفها ويخرج ولعنها على ما علموا من الله  
بين يدي وماتت من أول قول ما مضى ولم يبق لها إلا الأب والأول فالأول الحسين بن علي عليه السلام الذي بعث الله فينا الأنبياء وآله العظام  
الأولاد الباقيا وفيه أيضا قول الرولة التي قال فيها ما ذكره في كتابه هامة عليه السلام عن أبي بصير **قال** الرولة  
أما أجمع أولاد أم المؤمنين ولجميع آل الكوفة واجتمعوا القتل القوي عدوا لها من علم ضال عباد الله يرجعوا إلى ما بهو  
عليه ولما ساءوا فلو بعد ذلك وقال محمد بن الحسن أجملة غير الشام وأحر فودعنا الله وقال الخراساني رحمه الله  
قال الحسن أنا مشاهد ما أنتم به أم المؤمنين أضربه بحربة بالسيف حتى يموت فيها وأحر فودعنا الله **قال** الرولة

[illegible]

ما  
التوبة  
من الجحيم  
بمن





لشدة هذا المكان والحاجة لنا الى ذكر ما ورد في نصيب موضع الغيرة الشريف من الاخبار المروية عن الله الاظهار وانما  
 لا بد من كيفية بناء الرضا الشريف والعبادة المباركة زادها الله مشرفة **فأقول** روي عن الصادق اذا ركب نوح في القبة  
 من مكة كان اليه عطف الله اسبوعا وحمل الله اليه انزل عن القبة واخرج عظام ادم وجده وادخله القبة فزل  
 ج وكان الله الى بكته فاخرج ما بونا فيه جسدا مرقا وضع في القبة ولم يوصل القبة الى مبداء الكوفة فسفر هناك فزل  
 ج جسده من القبة فدفنه في الخيف وجعل نوح لنفسه في الامام وصية حسنة وعلل على يد من فيه امام صدره **وفي** كتاب  
 ينسب الى الحسن بن علي بن احمد بن ابي اسحق بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
**وقال** في تاريخ الشريف مروي عن العباس عليه السلام في قوله تعالى **ثم بعد ثمانين سنة** وثمانين سنة وثمانين سنة  
 لغيره الشريف **ثم** اذا المولى على ذلك هو ما فهموا الى ان صليبه صغيرا جاودا الناس فيها **ولما** وصل دونه السلطنة الى  
 نادامه بنده هب القبة المباركة وبناء الابواب والمنايا ونفذ هبها وصرف على ذلك خسران الف لو ان نادق وروى في  
 يوم شادام ابنه امام على مبرنا وافر الله مبرنا مائة الف دينية على نصيبه النصي المقدس وبناء جدرانها بالكتش وعرفتم  
 سلطان وسائر زوجاته عشرين الف وروى ان نادق على بناء المسجد الواقع في ظهر الركن الشريف والصلوات الى الرضات المظهر  
 عشرين على مبرنا من الفريش والبساط وكان الفراغ من جميع ذلك في سنين سبع وخمسين ومائة بعد الف وقل في نادق تمام المنارة  
 القبة لله تعالى شاة الله اكبر وفي تمام المنارة المصنوعة تكرر انبعاثا اكبر اراد ان يجعل الله اكبر **ثم** لما صار نوب السلطنة الى السلطنة  
 على اركان في سنة سنين سبع وخمسين ومائة الف في جميعها من حرفة الهندسين بواحد من ثمانية الف نعي ما خرج من جدران  
 البنية الشريفين ومجدهم كواشي الجدران والطاقات وتقدير النص المقدس وسائر ايام الشهد واصلاح مجرى مياهها واهد  
 الى المشاهدة المشرفة ولا سيما مشهدها من المؤمنين بالفريش القبة والفضائل المصنوعة بالدر والجمواهر واعلى الجدران والمجاويز  
 هناك عطاها عليهم وصالا جريلا **ثم** امره بضمه من من الخاتم وضع خوف القبر الشريف ونوف قبل تمامه ثم اشغل ساحة  
 الصانين بامر جعفر بن ووف ولم يتم وانهم لطفه لجان بن جعفر بن ووف كان مدة الاشغال بصنع ست منين **ثم** بنا القبة  
 المقدس المفضل السلطان فاعمد خان مقدس الله وسيد وكان اصلا الدولة المندى اراد ان يجري في لاله المشهد من الفريش من  
 جنب جسر العتب على اربعة وعشرين فرسخا ظم منير **ثم** عبر الحاج محمد على البندقي الى غمر من من من الكهل وصوت صلافة  
 كثرة عليه ولم يكن **أقول** وفيه من المنفعة جري الته في زمان اشغالنا بالانجيل في المشهد جري التبا الفاضل  
 العالم العلامة الزاهد الورع الحاج سيد الله الصفي في مقدس الله سرة ونور صرحه من تحت الارض منها الى الجوانح  
 بعينهم من الماء يقول جماعة الغري شكر الله مساعى المصدين ببناء المشاهد المشرفة الشاعين في نصيب البقاع المتبركة  
 حشرهم مع موابهم الظاهر **وعن** سيدنا الله الجزاز في مقامات النجاة لتألم المؤمنين بدفون بالغري ويقال له  
 الغري ان اضا واما في لاله وعقل ندي حديها الارش فيها غري لان النعان بن المند كان فيها بدم من يقبل اذا خرج في  
 يوم باسوق قبل كل بادم النعان دجلان من الرب خالدين بفضل وعمر من مسعود الاسنان فشر بهما البلاء في جهاد الكلام  
 فغضب طمها ان يجلد نابونين وبها في انظر الكوفة فلما اصبح سال عنها فاجاب بيمينه مقدم وكب حتى وقف عليها ولم يبق  
 الغري وجعل النفس كل من يوم نعم يوم قوم وكان يضع سريره بينهما فاذا كان يوم نعم فاقول من يطاع عليه ثوبها  
 من الابل واذا كان يوم بوم فاقول من يطاع يومه من طمها بال وهو يدين من التهم ولم يقبل هذا ويغري به القليل  
 في هذا ما الى ونوع حشده الحافي وشريك تدبها النعان وقد مضى فكر تلك الحشدة متلا فشرح الخطيب الحادي والاربعين

التي لا تترك ذكر نبينا المعجز  
 الظاهر من الشرف

فمن ههنا ما عرنا ان شاء الله تعالى عند الاستدلال على كون مسعودنا بالغري قال في الدليل الواضح والبرهان الاصح على ذلك

في تاريخ الشريف

في تاريخ الشريف

منه في تاريخ الشريف















مَنْ لَمْ يَلِمْ غُلِبَ عَلَيْهِ فَمَا كَانَ كَالْغُلِبِ  
عَلَيْهِ وَكَانَ مِنْ بَابِ الْخَطِّ

سبعة عشر  
الفصل الثاني  
المعروف

وخطها

وهي مربعة في الجلب الساج عشر من الجار من منافع ابن الحزوي عن الحسن بن عرفة عن محمد بن عمر عن ابي بصير عن ابي بصير  
 اللهم ارحمني المذنبين وقطع الله عنك وجابل الغلوب على فطرها شقيها واسعيها البصل ثم ارفع صلواتك وتواؤمك  
 على محمد وعبدك ونبوتك الخافيه لسبق والناج لما اتفقوا والعلمين الحق والبر والناج جليل الالباب والناج صلوات  
 الانا ايل كاني فاضطلع فاما ايرك مستوفى من ذلك غير ناكل عن فمهم ولا اودع في غير ذلها الوحيك خاطبا على محمدك  
 ما ضيا على نفاذ امرك حتى اودي فيس الغلبين فاضلنا الطريق للناج وهدى بغير الغلوب بعد دخولنا الفين وانما موضوعنا  
 الامام ونير ايا الاحكام هو اميننا المأمور بخان على كلفه من وشبهه كبريم الذين ويعينك بالحق وسؤالك الى الله  
 اللهم ارفع له مقصدا في ذلك واجز من مضاعفاته الجهر من فضلك اللهم واعل على نيل البابين بنانه واكرمك لذلك منزله وانتم  
 كثره وانه من اينما لك له مقبول الشهادة ومعنى الما لنا من خلق عدل وعظم فضيل اللهم اجمع بيننا وبينه في بر  
 العشر وقابل الشهد ومنى الشهوات واهوله اللذات وحقه الدعاء وتنتهي الملائكة في حق الكرام **اللغة**  
 مع اياته الا ان بعض حوايطها من مدح ووعده التي من باب تقع زحاحظنا بالذات عام وهي الكرام واليه المستند للحايط والنفذ  
 ونحوها منها السقوط وسلكه كما رفعوا المسكنات لآهات السموات والدموات لندو الجبل والناج الزائد والجيشان  
 جمع جيش من جاشت الغدا اذا انفع غلبانها وبطل التقى بطل ولا وبطل لا يقسم الا اقل فداوسط حكمه فهو باطل  
 والجمع بواطل والباطل على غير فاس وخال ابوانه الا باطل جمع ابطله بضم الميم وفيل جمع ابلا ودمعندومعاس يلعب بفتح  
 عظمه دماغه لشفه دماغه وهي التي تحف الدماغ ولا يفي معها جاهد والصوله الخطوة والاضا الباع الصلال على غير الصبا  
 وطلع التقى انضم ضل الاخرى وفير ضلع غلب الاواح شديدا العصب وجعل ضلع قوي والوقت الجاه واستوفى فله  
 يمد منضبا غير مطبق وكل بكر الكسر وجين وقدها الزبد يورى خرج ناره وادبها ناه منه قوله سبحانه قالوا يا ربنا  
 والفسر فخصه من شعله من النار قال سبحانه لعل انيكم منها فليس والغالب هو الذي يطلب النار بها الفس نادى فيها من ياب  
 من ربحها فليس علمه وغيث الرجل علمه يندى ولا يندى وانفسه نارا وعلمها بالالف والناج الذي جبر على غدا  
 ليزوا العلم بالخراب ما يستدل به على الطريق والبحث بعض البحوث كالحج والقبيل ونقصه لمة الجلس فحاشا باب نفع فز  
 لمن مكان يبع والفصح اما سدا لولم مكان ويعشروا لاجا او سلتنا وابشنة كذلك في اللطاع غنبت مثل كثره فذكر  
 كل شيء يبعثه يبعثه الفعل نفسه في الشد وكل في الانبث بنفسه كالكلام والهدى يبعثه الفعل اليها الماء فيويثه  
 والخطبة انتم الفصل والباله فلكذا الشغ ضل فصل وهو الظاهر وبره البش وال المعن في العرب يقول عيش يار وعيش يار  
 او لا عيش يار ولا عيش يار والكون مثلا ان كان كل من الحركه وفقر الثوب من باب من يستقر والاسم الفرار  
 والاهوام جمع هوى والنصر وهو النجاة النفوس وبطل البصر هو هوى من باب بطلنا حينه فخطبه ووتغى ويغوى من باب  
 صب وغرب يغوى بالغى انا لا نكفلك العيش رضى ورحنا انا نفع خورنى على فضل والاسم التهاد والذعر فزع الدال  
 التكون والتعذ الميش والطا انما من طان القلب لئلا سكن والخف جميع الخضا انتم وكبرنا البر واللفظ والطفه  
 اصلها مضى الوالو **الاعراب** وناج المذنب ودام الموصوف والكلف فوله كاحل اما معنى لم الغلب كقولنا  
 من الغلوب وناضفة الشرايف والتواي من باب لاضافة الصفات للموصوف والكلف فوله كاحل اما معنى لم الغلب كقولنا

صَلُّوا بِاللَّحَاءِ خُذْنَهَا كَمَا أَوْعَدْنَا بَيْتًا وَعَدْنَا

او خذنها الضمير لاجل ببيتك ونعتك علينا وجعل كونها على اصل الشيب وقوله فانما منصوب على الحال وكذلك للنص  
 بعد اعني مستوفى او غير ناكل وما علف عليه وعلها صاظلا واضبا اذا ضافة الغرض الى الفن فله في زيادة الوضوح والبر

لما لا اعلام والاحكام من باب اضاعة الفضل الى الموصوف والمخزون بالجموع غطك ومقبول التهادفة وكذلك في بعض المقالات  
منصوب على المقول من اجزاء ونظير منسوب على لعل **المعنى** اعلم انهم من الطائفة المشبهة على اصول ثلثة **الاول** وصفان  
الدعوى بخبره وهو الله سبحانه **الثاني** في معنى المصنوع هو الثاني **الثالث** في انواع الدعوى **اما الاول**  
فانها الاشارة بقوله اللهم احي المدح والثناء على اسما الاضهر السبع المبسوطة وصفها بالاسطالة اشارة الى كثرة فيها الذبطها باعتبارها  
البلدان التي هو مسكن لمولود غنة فالاول هو سطح مبسوطة وان كان بالاعتماد على عذبا والى ذلك ينظر قوله سبحانه ولقد جعلنا  
لكم الارض مآباً الذي جعل لكم الارض فراشا وادعوا للموت كما لو حفظ القول المرغوبة والذات العامة التي هي الغنة على منزلة  
في شرح الفصل الخامس من فصول الخطبة الاولى وجعل الطوبى على فطرها شقها وسحبها والى كونها شقها شق الطوبى  
سحبها على فطرها الاصليبة الكثيرة في الوجود المحفوظ والمراد بالظهور القوس واهل المعرفة كبرها صبر عن النفس بالطلب  
وبالتحاشي ما يوجب دخول الجنة والثمة القائمة والذات الذبيبة وبها اتفاق ما يوجب دخول النار والصفية بالذبيبة والالام  
الذاتية فحصل المعنى لئلا خالو القوس وموجد هذه الخارج مواضع الفطر بها التي كانت في الارواح انما تدبر بل خلق الخلق وخلق  
انهم اهل الجنة او من اهل النار مواضع العلم سبحانه التابع لما يختارونه بعد وجودهم وتكليفهم بلادتهم ولا يتبادرهم ولقد كان  
يطرأ وادع الكافيل من ادعى منصوصين حان عن عبد الله قال ان الله خلق التسعة والثلاثون قبل ان يخلق خالفاً في جامعة الله  
سعيدا الميضي ايد وان على شرا البعض على ولم يفيض وان كان شقها الميضي ايد وان على صالحا احبها وبفضله الميضي ايد  
ما د احبها فميشا الميضي ايد وانما البعض شقها العجبة ايد **واما الثاني** في ليله اشارة بقوله لعل شرايف صلواته  
ونواى بركانك على علة عبد الله مولاك قبل في ضمير العبد العبد علم بالله والياء يؤمن بالخلق والذات القوية من اقبال الشا  
ولا كفى حتى ان العبد لا يكون كامل العبودية الا اذا كان عارفا بالله سبحانه في بيانها القرب المصنوع وبانها من الخلق وان يكون منهم  
ولا يكون منهم وذلك مسئلتهم لا يستغفروا فطاعة معبوده اذ لو لم يحصل القرب ولا يتصل معنى العبودية ومن هنا قيل في العبودية  
العبودية عنون ثلثة اشياء ان الذي العبد لنفسه فخالق الله ملكا لان العبد لا يكون له ملك بل هو ذال المال مال الله يرضى عنه  
اسم الله لا يغير العبد لنفسه ولا يكون له اشتغال في امر الله تعالى فيهم عنه فاذ انهم العبد فخالق الله ما كان عليه  
الاتفاق واذ افترض العبد نفسه الى مدبرها هانت عليه صلتها النبوا واذ اشتغل العبد في امر الله ونهيه لا يتفرغ منها الى  
المرام والمجاهات مع الناس هذا اكرم افعال العبد بهذه الثلث هانت عليها الدنيا والطلب الدنيا خيرا وادعوا الى اقبال عند  
الناس عوا وعلوا والادع ايامه بالظلمة فيكون ما كان الدنيا وفردت بالظلمة مولودا فاحصل العبد الى هذا العلم انكشف في  
المجاهات النقية وادع كذا الاطراف الترابية وتحصل البعض العبودية بجهوه كنهها الربوبية وبه هو طهر العبد الكمال  
مصدق النور الجلال على هذا المعنى ينظر العبد في العبد من ان عبد الله فخر الى النافذة حق لجة في العبودية كنهها الله  
بمع من يرضى الذي يرضى مولا الله الذي ينطق به وبه الذي يبطش بها من دعا في اجنه وان من لقي اعطيه ولما كان هذا  
غائبا الكمال وصفه حان جله من اولياء ما القرب في كتابا بالمجدين لك فقال سبحانه الذي لم يرضى بتعبه كذا الذي العبد  
فكرام وفل عبد من عبدنا وقال نعم العبد انما قال في غير هذه الاشارة ان كان من هذا التهادف من هذا العبودية ومن عظمهم  
ثم بعد غير الابلح على الابلح كما يقولون عارضا ويوجد في كل من العبودية على نفسه والتها الذوات انما طنا  
ان دعيها التها الذوات هذه الذوات التي التها من بيع طلبها من حان جله من العبد هو الحق في خلق هو اكمل من يرضى عنه  
فيما في خلقه من خلقه ويد على فطرها عليها وادع بها التهادف التي مرت في شرح الفصل الثاني من فصول الخطبة الثانية فتذكر  
الظلمة لما سبق ان جاز استحال كنهها في ذوى العقول المراد بها التيقن والمربون والاضلاد انما خالصة في الشرايع والابكار  
التاجرة والقاضيا انقل من باب الهدى وطريق التهادف والجهنم انما خلق خلقا ظاهرا لمرادها ليل ولنداس القريب انما  
والخلق في الحق قل الشرايع المصنوعة التي الظاهر الحق الذي هو خلاف الباطل والحق في الحرب والنصون في كل فاذ انما  
او ظلمة غصدا قبل في الظلمة للظلمة في افعال الحافة ما الحافة صحت بذلك لا تها في الكمال الذين حافظوا الايمان على  
خاصة وهذا الظاهر لا يكون المراد بالحق الاقوال الذين وبالذات الحق المراد بالصدق في ظلمة الذين يقولون في

في بيان معنى العبد



[illegible]

















هو الشاكرين من الخلق بالخط

## الثوبى

الثوري خلع عبد الرحمن بن عوف كلامه وقال يا علي فلاني انتم الاعلى عثمان فلا تجعل على نفسك سبيلاً فقال يا باخلية  
 ما الذي امرك به عوف قال لا اقل من شوعها الجماعة فقال عبد الرحمن لا مبال المؤمنين بايع اذن والا كنت متبعاً غير سبيل الحق  
 وانفذنا فبك ما امرنا به فخذ ذلك قال له علم اني الحق بها اي بالخلافة المشغولة من فريضة المقام من غير الاستخاء  
 الكمال ان النفسانية والفضائل الداخلية والخارجية مضافاً الى ما في باخلية المشغولة من فريضة المقام من غير الاستخاء  
 لا يثبتون كون غير حجة فيها ايضا لزاماً لا يتقبل ذلك حجة في قوله تعالى قل اذ لك خير ام جنة الفردوس فمن اراد ان يرضى فليست  
 حراً على خلاف ذلك الدنيا وزينتها وامورها كما هي في غيره وانما هي لربها مضافة الى الاسلام وصالح حال المسلمين فقال والله اسلمت  
 وانكرت الخلافة ما سألتمو المسلمين اي مما كان في نفسي من امور المسلمين ولم يكن فيها حرج ولا على خاصة وآسست ذلك  
 التماس الجور ذلك من فضل اولي الامر المظلومين والجور الواقع فحق من فضل الله سبحانه وهذا اجلنا فانه ورد عبد الرحمن  
 فيه من فخره لغيره اي في هبة الدنيا وزينتها **فالحق في هذا الكلام** لا دلالة على انه خلافه فيه حجة مطلقة وان  
 التسليم على التقدير المفروض وهو سلامة امور المسلمين وان لم يخطوا الفرس لربها مضافة الى الاسلام والنقبة انتهى **وبذلك**  
 يظهر من كلام الشارح المعترض حيث قال **فان قلت** فهذا كلام في معوية والى اصحاب الجبل واخوه على اغتصاب حصة خصال  
 الاسلام من الغنم **قلت** ان الجور الدائم عليه من اصحاب الجبل ومن معوية واهل الشام لم يكن مقصوداً عليه خاصة بل كان يتم  
 الاسلام والمسلمين جميعاً لانهم عندئذ لم يكونوا يمتنعون على ما سألنا ان لا يمتنعوا على ما سألنا ان لا يمتنعوا على ما سألنا ان لا يمتنعوا  
 وهو قوله ولم يكن فيها حرج الا على خاصة قال وهذا الكلام يدل على انه عليه السلام لم يكن يمتنع على ما سألنا ان لا يمتنعوا  
 على المسلمين والاسلام وانما يمتنع حرجاً عليه خاصة وانما وضعت على وجه مخالف الاول لا على وجه الفسخ الثاني والباطل الثالث  
 وهذا الحصر من هبة حطين انتهى **واقول** ان التمسك بدم من التقديرات المتعديين الثالث من الاولين والفاصلين يكون حرج  
 الاولين مقصوداً عليه خاصة وجور الاجر من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
 لربها لا من عند صلاحها الاخر بل انما **اوله** وضع الغنم حرجاً الاولين من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
 مالك بن نويرة فضل واصحابه فنه دامت به روحه **اوله** وضع الغنم حرجاً الاولين من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
 عن سابقه ما صدر عنه اوله الثاني باحراق بيت المقدس ومنعها عنها واعطى عائشة مائة الف درهم دخلت به وظلم  
 المسلمين في بيت الهم اوله الثالث كيف اخرج ابو بكر الى الردة وكسب صلح عبد الله بن مسعود جماعاً من اهل مكة وظلم  
 وانلف مال المسلمين وظلمهم ففهم وفهم بعد بنواستيفت من مال الله حجة الزبانية **اوله** وضع الغنم حرجاً الاولين من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
 كثر في بطلان خلافهم اذ الجائر لا يكون اماماً لغيره الى انما انما **اوله** وضع الغنم حرجاً الاولين من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
 للتاسعة وكيفية فهم ذلك مع نصرة حجة الخطبة المتفق عليها وغيره مما تبت وباني بعد ذلك بطلان خلافهم هو اغتصابهم حصة فضلاً  
 غلبت سابقاً في غير موضع فادخلناهم في بطلان دعويهم **اوله** وضع الغنم حرجاً الاولين من عامان اوله الاسلام والمسلمين فضعفها كضعف بقية الاجل الاولين من  
**قلت** في يتناول ذلك فليس في ذلك انما كثر على الاولين لعدم وجوده وناموسه بين اهل البيت من غير وجهه ووجهه فامسك  
 عامه فنه وحفظنا له بطلان يوم الجمل وصدته من كسب رخصته لا في ذات الشارح والثاني وبطلان الادب في طائفة من  
 ليسع وكون الكل جارا طائفة حجة وفهم المسلمين غلبت الامر ان معوية واحباب الجمل هذه كقولهم في الاساقفة والمرة والظلمة ابعاد  
 وشهره ليسوع من علي والاولين لم يلبسوا هذه الثياب وهذا كل ظلم فساد ما فيهم لانه لو لم يكن من عدم وهما اهل الجمل  
 خلافه عملهم اصلاً واولاً وانما كان بين هذه الجماعة منعتهم من هذه خاصة فانما **الترجمة** لانما كان حجة ان امامهم لم يكن  
 كما في قوله ودفعت في كبره اهل شورى عيسى بن عثمان بن جعفر هارث فادانته انما كان كده من مناورته وبطلان دعويهم  
 من وفهمه ان خلو نكته هارث بن سليمان كده اهل كده اهل بطلان

الترجمة لانما كان حجة ان امامهم لم يكن

مسلمانان وبناشد دخالتك بغير ان سني مكروه من

نهما الذي جهة خواش نمودن

فانما انما فنه اذ اوندبار اوند عالي وازجه اعاني فوند حد اخيه شارب غنم غنم وداران اظلاله ان ونبش وادار ايش ان





# بيان شئ من ضائله

٧٠

يوم صفين ومثله بضائع على بعض بالسوق فلتانهم هو هذا قال وعلى كتاب الله من القائلين به يقول تعالى هذا من صفين  
 لخصموا الآية قوله تعالى لم تجعل الدين بامناو وعلموا الصالحين كما المصيرين في الاخرى ام تجعل المؤمنين كالتجار وروى في غايه  
 المرام من طريق العامة عن ابن عباس قوله ام تجعل المؤمنين امناو وعلموا الصالحين قال علي وعمره وعبد الله كالمصيرين في الاخرى  
 عبيد وشبهه ونزبه به عنه ام تجعل المؤمنين هؤلاء على واحكامه كالتجار وعبيد واحكامه قوله ام حبيب المؤمنين تجر حوائثنا  
 ان جعلناهم كالتجار امناو وعلموا الصالحين سواء عوامهم وعلماهم ساء ما يحكون قال ابن عباس قال الذين امنوا بنو هاشم وبنو عبد  
 المطلب والذين اجروا التبت بنو عبد شمس وقال بعضهم لما كان ذاقوا الرضا والام بالفضل اوفعه فوضع في بعض النجا  
 شبهه القتل فحواروا في عشاءه فله وانامه وكلفه عن الفرج يوم قتل عثمان حبا فاعلم فشرح كلامه الثلثين فقال ابن عباس ان  
 بعض ذلك على كتاب الله فان لم يكن على كون شئ من ذلك فلا حكمه والاقول ان يدل عليه ابا قال الحديث العلامة الملبس  
 جعل ان يراد بالامثال الحج او الاحاديث كما ذكره الفاضل من اهلنا في غايه المارفين والمرابيين وما يجنون به في غايه من يروي  
 على كتاب الله حق ظهر مقننا وناسها او ما يستندون الى امر عثمان وما يروي في امر عثمان به من على كتاب الله في القاتل  
 فصار في العباد او بالثبوت والعقوبات او بما جعل الله من يكون الظاهر الاعلى وفق ما يلزمه والمضامين عند الاحتجاج بيان هذا العباد  
**الترجمة** انه خطه كلام ان عالمه امام اسحق وحقه وسببها ومثله كرهت في امته او رايته استند او روي عن عثمان عليه  
 القصة والتبر ان ياتي كرهت في امته راعا علم ايشان بحال من ازمته واثبت من ابا منع وبيع نكرهاها في راسلحه فضلت واز  
 انهم من وهاهنا اظهر كره وعظيمة مودع استخفافا واثباتا واما ما بلغ اسلحه كلام من من الاحتجاج كنهه ام ياكافي كرهت في امته  
 وخصوص كنهه ام بالاحتجاج كرهت في امته واثباتا واما ما بلغ اسلحه كلام من من الاحتجاج كنهه ام ياكافي كرهت في امته  
 نيك ويدبر لاداره مشيونه

وَنُحِطَ عَلَيْكُمْ وَهِيَ مُسْتَأْنَفَةٌ

وَكُنْ مِنْ الْخُفَاءِ بِالْخُطْبِ

حجوا الله عبد الله سمع حكما فوعى ودعى الى رشاد في واجبه فها هو في رقيب ربه وخاف منه مخدع خالصا وعلم صالحا  
 اكتسب عدوا واجتنب محاربا فصار في عاصيا وكره عموما كابر مواءم وكان له من اجل الصبر طيبة غايه والتقوى ثمة وقوة  
 ترك الميعة الغرة وله الحجة البيضاء اغتم الممل وبادوا لابل وزود من العيل **اللغة** وعنه عليه خطه قال عالم  
 وعنه اذن واعية والحجة بالضم معدا الامداد وقبلة راف من باسل خطه واثباتا في رقيب ربه خاف منه مخدع خالصا وعلم صالحا  
 والذين يابري بالهم وفي بعض النسخ عرضها بين الهمة وهو منافع التبا وكابر مكره غايه عافيه وفي بعض النسخ كابرنا  
 الثلثة هو بمعنى غالبها هذا كابرناهم فكة نام اي غلبناهم بالكثرة والمحنة الماكب والغرة والنجاء بمعنى والحجة بالفتح  
 الطريق والمهل بالفتح فالتكون ونحسب ايضا اسم من الهلة او مصدا **العراب** جمع وعنه عليه خطه قال عالم  
 قوله ما بدت وفهم خالصا ما بدت من الاعمال مجتهدا لعلوا المسجها مع من الصلحة كنية استعلاهم قال بجان فصح في قوله  
 ناعا ليس بها ناسية في جنيها لايصح لغيره فيها من جان فيها شئ من قوله عذوبة فيمنه وفعوا ان بالواسطة وبسبب الله في قوله  
 جاز لا ناعا هو من الله سبحانه لا انما كان سبيل الدين بسبب الله وحضرة الخاتم خاف من الله لابل في **المعنى** اعلم انه عليه السلام  
 في كلامه على عدا صف بالكره من الاوصاف وفيه حشوت وخيب على لان تلك الصفات والاشياء بهذه الاصناف هي على  
 ما ذكره مشرونا **الاول** ما لا يابى قوله الله عبد الله سمع حكما فوعى ودعى الى رشاد في واجبه فها هو في رقيب ربه وخاف منه مخدع خالصا وعلم صالحا  
 فانه له الكرمية **الثاني** قوله ودعى الى رشاد في واجبه فها هو في رقيب ربه وخاف منه مخدع خالصا وعلم صالحا  
 قوله وانما يحسن هاد في اي احصم بوا الجماله والسنه في فهمهم من القلة والافتقار من الجاهل فانه صندى وعجى من الهلكة و  
 لمن من العفو بينا الهاد في كلامه وان كان طلقا الا ان الاظهر عندنا ان المراد بالامه الذين يهدون بالحق ويهدون بغيره  
 للربا لا ينجيهم من المشكركين بل الالامه القديسين من انوارها على طام استلهم بها وودعة في قوله تعالى انما انت منذر

قوله انما ينجيهم من المشكركين

# المخاض الخامس والسبعون

في حقكم آية

وليس قوم هاد بطرف كثيرة ان الهادي هو امير المؤمنين وولده المعصومون سلام الله عليهم اجمعين **فهي** اذ غلب الميراث فيهم  
 العباسي عن سعد بن مسقة عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عليهم السلام قال قال امير المؤمنين فبنازلت هذه الامم انما كنت قد  
 وكل قوم هاد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله روات الهادي على قنات الهادي والجاه والسعادة الى يوم القيامة **ومنها** ما  
 يريد عن محبوب عن ابي بصير انما كنت منذر لكل قوم هاد فقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في كل زمان امام شاهدهم الى ما جاء به  
 نبي الله والهادي من بعده على ثمة الاصهار من بعده واحد بعد واحد والله ما ذهبت قنات وانك فبنازلت الساعة رسول الله  
 المنتدب على جند المندون والاحبار في هذا الحق كثيرة **الفصل** في الاستفاضات بطول الكتاب بذكرها وقد روي في غايه للام  
 ثلثين رواية من طريق العائذ والخاضع في ذلك من اراد الاطلاع على راجع اليه **الاربع** قوله راجع ربه والامم اربعة احاديث ثمران  
 وهي على ما قبل ينسب عظمته من ربه تلك الكبر وحقيقته انها حاله النفس ثم ما وقع خاص من المعرفة وانها ثمة خاص في الفلك الجوانب  
 اما الكمال في مراعات القلب لا هيبتا شفا السيرة اما العلم المشرط فهو العلم بان الله تعالى مطلع على الصابر والراثة فانه على كل نفس  
 بما كتب كما قال تعالى ان الله كان على كل شيء شهيدا فان تملك كذا شيئا فانه المعرفة اذا استولت على القلب ولم يبق فيها شيء فانه ان جندنا الى مراعات  
 القريب والموفون هذه المعرفة طاعتنا احديها القديسين ورافعناهم التظيم والجلال واستغفر ان غابهم بل خلفنا لا لجلال ولا  
 في المسببة والعظمة بحيث لا يفي فيه حال ذلك لعلنا الى الغيبة اصل او جوارحهم معطلة عن الالتفات والالتفات الى المباحات فبنازلت  
 المحطرات والاعتراف الطاء خلقت في المسبب لما قلنا نضع لهم ما لا يحتاج الى تدبير في ضبطها على سنن التدار ومن قال هذه المنة  
 فانه يغفل عن المنة الجوانب لا يصيرهم ولا يصيرهم اقول الامم والاشخاص التي كانت في الوجود من اساطير الالهين وهم قوم غلب بعض الامم ان الله  
 في الامم بل ان لم نذكرهم بل في خطه الجلال بل في نفوسهم على الاعتدال منتهى التلطف في الوجود والاعمال الا انها مع مدارستها  
 للعلم والخلق عن المرافعة ضد غلب الجاهل من الله على قلوبهم فلا يفقهون ولا يفهمون الا في شئ فبنازلت عن كل امر فاضح بوجه  
 لذكر ربنا الله شاهد الامم في الدنيا كما برز في شهادته الغيبة ولا بد لها من هذه الدجعة من الامة اربعة جميع حركاته وسكناته  
 بل ان عليه ان يمد بكل خاط يسبحه ان كان كان المبدأ بجل مقتضا وان كان شيطانيا يبادر الى الشك ولا شك في ان يوقو الى ان يطمح الى  
 الحق من ان لا يثبت هو في الوسائل عن شئ من يفتقر عن حلق يربطهم مسندا عن اقدار التي عن ابي عبد الله في قول الله  
 عا قويل في قوله انما انتم خائفون قال من علم ان الله به او يسمع ما يقول ويحكم ما يفعله من خبر او شئ فيمنع ذلك عن الفهم  
 الاحكام في ذلك الذي يخاف مما يدينه ونهى النفس عن الهوى **الفصل** في ما يخاف منه والخوف في قوله لا يوقع من قوله لا يوقع من قوله لا يوقع  
 واذا علو بالانوار كما يقول خضعت لله وخضعت لهدا فضاء فوقع مكره او حرمان يقع من جهه والاله لذوات لا يتعلق بها خوف  
 فعلى الخوف من الله الخوف مما يكون التنب سببا من العفو في الذنوب والارواح ويزيد نقصان التدبير والخطا لا يزيد  
 حرمان الخد **الفصل** في بعض العلماء خوف الخائفين من الله قد يكون الامور مكره وهذا لانها قد يكون الامور مكره وهذا لانها قد يكون  
 مكره لانه اما القسم الاول فمثل ان يمتثل في نفسه ما هو المكره لانه ان كرك الموت وشئنا وسؤال الفيا وعالمه او هو  
 الموضع من ما يعلو من الخوف والجهل من كنف الشر والتوال عن كل صغيرة وكبيرة او الخوف عن المرد على الصراط مع حدة اوج  
 التاد او هو اما او غلاها او من حرمان الجنة او من نقصان التدبير فيها او خوف الجاهل من الله وكل هذا الاسباب مكره وهذه انفسها  
 وبما انما حال التاكيد الى الله فيها واعلاها في خوف الفرائد والجبابرة عن الله وهو خوف العارفين وما قبل ذلك فهو خوف  
 العارفين والصالحين والراغبين واما القسم الثاني فاما كبر الخوف الموصوف في التوبة او خوف نقص التوبة او خوف الاضلال  
 عن القصد في عبادة الله او خوف اسباب الفجور او الخوف من عجزها العادة في استعمال الشهوات الما الموقرة او خوف ابتعاد الله  
 عنه او خوف سوء الخاتمة او خوف سبوا الشفا في عالم الله وكل هذه ونحوها غاف عباد الله الصالحين واظلمها على قلوب  
 المتقين خوف الخاتمة فان الامر فيه خطر **الفصل** في بعض اولي الالباب لبا السكون الخوف القلب لحرف الشهوة والطمع عند الغلبة **الفصل**  
 قوله قد خالصا **الفصل** في الخالص الذي لا يزيدان هديك عليه لحد الا الله وهذا هو معنى الاخلاص قال تعالى في الزمرا  
 الا يعبده الله مخلصين له الدين واللوهم في نهر من الاخلاص عبادات قبل هو بصفه العمل عن لائحة الخلو من حتى عن لائحة  
 النفس لا يشهد بغير الله وقد مر تفصيل ذلك فشرح الخبيرة الاولى عند قوله عليه السلام وكال نوحه الا خلاص له وقبل هو من قبل



الخامس والسبعون

[illegible]

وَلَسْبَعُ مِنَ الْمُخَنَّفَاتِ فِي بَابِ الْخَطْبِ

ابن ابي ايمانه يفتقر فونيو برات محمد صلى الله عليه واله يفتقرها واشلش يفتقرهم لا فتقرهم قفس اللام اليزلم الرية قال

التي .

والله اعلم  
بما كنا نعبد





يرفع وجهه فانه جبريل هذا الاية وما جعلنا القرآن الا تذكرة للباقين القصة الملعونة في القرآن ومحمود فيها  
 بربهم الا طغيانا كبيرا يعني قال بل جبريل العلي عليه السلام يقولون في قوله لا ولكن هو مدعى للاسلام من مهاجر فلما  
 بذلك عشر ايام للمدعى للاسلام على اس من جز ثلثين من مهاجر فلبث بذلك خمس ايام من حصاده هي قائمة على طغيانها  
 ثم ملك لفرعون وانزل الله في ذلك اياتا كثيرة في ليلة القدر وما انزلنا الا ليلة القدر وايتنا القدر رغب من آل فرعون  
 بملكها بنو امية ليدفعها اليه ليلة القدر في قوله والشجرة الملعونة في القرآن فيه قديم وناظره وهو ما جعلنا القرآن الا تذكرة للباقين  
 الملعونة في القرآن الاية الثالثة قبل الشجرة الملعونة بالرفع مبتدأ وحذف الخبر والشجرة الملعونة كذلك فثمة الناس في قوله  
 يتبين لغيره تفسير الشجرة الملعونة وقوله نذر على الاسلام من مهاجر اى من هجرتك فلبث بذلك عشر ايام عشر سنة  
 من هذه حجة ثم مدد على اس من ثلثين هي العشر المذكورة ومدة خلافة المظفرين وهي خمس وعشرون سنة فثلاثا خمس وثلاثون  
 قوله فلبث بذلك خمس ايام مدة خلافة امير المؤمنين ثم لا بد من رضى صلواته اشارة الى ملك بنو امية وقوله ثم ملك لفرعون  
 اشارة الى ملك بنو عباس في عجم البيا في تفسير قوله نذر وشاؤكل كناية خبيثة كشيخة خبيثة اجئت من فوق الارض ما لها من في البر قال  
 هي كلمة الشكر والكفر في كل كلام وفي حصة الله كشيخة خبيثة غير كناية وهي شجرة المظفر فيل انها شجرة هذه صفته وهو انه لا قرار  
 لا قرار لها في الارض ودعى ابو الجارود عن ابي جعفر ان هذا مثل ابنه امية وفيه ايضا في تفسير قوله القرآن الا الذين يتكلموا في الله كفرة  
 وسكوتهم ثم نذر البوكر فيهم بصلواتهم انهم انزل جل امير المؤمنين عن هذه الاية فقال هما الا هجران من فريش بن  
 امية وبنو المغيرة فاما بنو امية فسقطوا الى ابن واما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وفي الجارود من تفسيره على ابراهيم في قوله  
 الذين يتكلمون الكافرين اوليا ومن دنا المؤمنين ان يكونوا في العزة فان العزة لله جميعا قال نزلت في بنو امية حيث خالفهم  
 على ان لا يردوا الى بني هاشم وفي قوله لو ترى زواجا زواجا على ان لا يردوا الى بني هاشم ولا نكح بناتنا ونكح بناتنا ونكح بناتنا ونكح بناتنا  
 المؤمنين قال نزلت في بنو امية ثم قال ان الله لم يخلقكم الا لتكونوا تخشون الله وتكونوا تهابون الله وتكونوا تهابون الله  
 ككلامه في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله  
 الذين كفروا في باطن القرآن فهم لا يؤمنون في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله  
 الاية يعني بنو امية في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله  
 الاية في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله في قوله وتكونوا تهابون الله  
 من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله عند قيام القائم اقول كذا في التفسير فلبث لرقم بنو امية فيميل  
 ان اصل الكلام غلب بنو امية فزال التنازع لفظ الروم كما احتمل في الجارود وانكذلك بنو امية يدل من الروم وعلى كل تقدير  
 فلا بد ان يكون غلب على ذلك بصيغة المعلوم وقوله سيغلون بصيغة المجهول والتعبير عن بنو امية بالرقم من حيث انها جم  
 الى بعد روى جبا فذمنا واهل العالم ومن تفسير التفسير في قوله فلبث لرقم بنو امية بالرقم من حيث انها جم  
 انما هم نزل في بني امية بني هاشم وفي غاية المرام عن الكلبية بآستانه صالح بر بعد لهذا قال ابو عبد الله في  
 قوله الله عز وجل ان الله نور السموات والارض مثل نوره كشمس تشرق فاطمة عليها من فضائح الحسن المصباح في طبائع الحسين  
 كوكب تشرق فاطمة كوكب دري بن بناء اهل الدنيا يوقد من شجرة وبنو ابراهيم لا شرف ولا عزة ولا عزة ولا عزة ولا عزة  
 يكاد زبها بضئ يضيء كالعلم بنصره كوكب تشرق فاطمة كوكب دري بن بناء اهل الدنيا يوقد من شجرة وبنو ابراهيم لا شرف ولا عزة ولا عزة ولا عزة  
 الا مثال الناس فلان في كل ايات الاول حسانته في قوله الثالث فلما كان في بعض احوال بعض من بني امية في الخروج من  
 المؤمنين في ظلمة فبينهم لم يكن يراه من كبره في قوله له نور اما ظن ولد فاطمة فانه من نور يوم القيمة وهذا الايات والقرآن  
 فهذا المعنى كثيرة وفها ذكرناه كناية لمن اهدى الحق السمع وهو شاهد الحق من ارجاء كلمة الامم انضمت في نورها فهاهنا  
 فربنا به بود سعيد بر عام اموى كاهن عزان بود از جانب عثمان هدية بخدمت ان حضرت زمال عظمى وانكم ان  
 اعتدلكوه بود بدت بنو امية ميد هذا انك نكدها من محمد بن عبد الله صلى الله عليه واله انك نكدها من محمد بن عبد الله  
 اكثر انم از برای قوم عنود وولى امر بشوم هراينه ساقط ميكنه ايشان از روند جبا عبا همچو ساقط نمود فهاهنا كناية







# في تحقيق كذا الخبر

٢٢

## ومن كلامه عليه السلام هو

## ولست بعرف الخمار في بالخطب

وهو في خبر واحد من الكتب المعبر باختلاف كثيره على ما سطلع عليها وفي الاحتجاج مثل الكتاب قال لبعض المتكلمين عن  
على المسألة الخوارج فقال له بعض اصحابنا يا اهل البيت ان سرف في هذا الوقت خشيت ان لا نطفرع ارك من طريق علم النجوم  
توهم انك تمهد الى الشاعرة التي من شأنها حصر عنه السوء والحقوق الشاعرة النفس سا فيها حاق بي القتر فمن صدقك  
بهذا فقد كتب القرآن فاستغنى عن الرشد انما بالله في هذا قد نفع الكفر ويهني في قولك ليسايل يا مريد ان يوليكَ  
الحمد لذنوبك لا يترك يزفك انت هتفت الى الشاعرة التي نال منها النفع وآمن القتر ثم اقبل عليه على الناس فقال يا  
الناس اياكم وتعلم النجوم الا لم تسمعوا في آفة خيرة فاتها اندعو الى الكرامة التي هي كالنار والشارع والشارع كالنار  
والنار كالنار سبها على نعيم الله **اللغة** حاق بالنفس ما لم يخال في لا يهني المكاشفة الا باهله وانفس بالفتور في بعض النسخ  
بالفتح عند النفع وبالفعل مصل وبالقاسم او بالفتح عند النفع والقسم سوء الحال قال غلام ربي ان قسيت القدر وبوليه ضاع  
باري الاضال او من باب النفع بل بوايه الامرو لتهربا به اى جلته والبار ومسلطاطه وكهن اى مزيا بضر ومنع وكلم كانا  
بالفتح وتكهن تكهنا فقه له بالغيب فهو كاهن وجمع كند وكهان وحرفه الكهان بالكر **الاعراب** الفاء قوله من صدقك ضمة  
اى لئلا اذا من صدقك هذا من صدقك هذا وقوله ويهني في قولك اى على قولك او بسبب قولك وهى الطريقة المجازية وقوله في  
وتبر طرف مستقر متعلق بمحذوف وقع حال من فاعل بوليه اى متجاوزا دبره ودون مما يوسع فيه وليس عمل في كل محاذ وحذا وحذا  
تخطى امره امر قوله ان هتفت لفظا انا كما كان انا او صير فصل بين الاسم الخبر على حذوفه اى انت السميع العليم وقوله  
ايها الناس كلمة اى اسم وضع للتوصل الى نداء ما فيه الاستكراه الاجماع التي العربي عن النداء وحرف الشريف فاحوالوا ان  
فصلوا بينهما بالحق فطلبوا اسمها غير اى على ما هتفت معتبرا بما بالوضع في الدلالة عليها لا شئ اخر من بل عنها لا انها تقع النداء  
في الظاهر على ذلك الاسم لهم وفي الحقيقة على ذلك المخصص الرافع للايهام عنه فوجدوا الاسم المخصص بهذا الصفة با بفتح فقه  
من الاضمار اسم الاشارة حيث وضعها مبهين مشى طابا بالذباها مبهين اى اما اسم الاشارة المحترمة واما اى باسم اخر بعد  
ان اى لما كان ادخل في الايهام من اسم الاشارة واحوج الى الوصف منه لان زوال الابهام اتما هو باسم بعد مجاز اسم الا  
فانه قد يهول الابهام بالاشارة لمحتبة جمادى كذا ولهذا جاز با هذا ولا يجهزها اى لا جرم خصوا الفصل بين حرف النداء والواو  
بجملوا الحرف باللام المنزل عند الابهام وصفه الفاعل في قوله ايها الناس من ادى معنى معرفة مبقى على القسم وما حرف غيبة  
الناس صفة لا اى قال لا تخش في ايها الرجل ان ايا لا تكون وصلة واما هو موصول وذو لا بعد خبر مبداء محذوف  
المجمل صلة اى وانما وجب هذا البناء لما سببه الخفيف للنداء ولا يهنا اذا ريد عليه كلنا اعني ايها فالحض يا مريد الرجل قال  
الذي وقع تقوية مذهبه كبره وقوم اى موصولة في غير هذا الوضع ونددوكها موصولة وقوله اياكم وقوله النجوم محذوف  
قال ابن الجاني الكافرة الخبز بمول ينقلب اى تحذرها بما بعده اذ كما المحذوف من مكرها نحو اياك والاسد اياك وان تحذره  
والطريق الطريق وقال نجم الائمة الرخص مشرعه قال المصنف كان صلا لا لاسد اظن انهم لما كانوا لا يجمعون بين الابهام واللفظ  
لواحد الاضمار باللفظ ضمة لا لا كما قالوا ان نفس حذوف الفعل لكثرة الاسماء ثم نزلوا النقل الى الاحتمال لبيان انما الضمير في الخبر  
الفاعل مع الفعل فخرج الكان ولم يجر ان يكون موصولة لان فاعله قد كما يهني في باب النقص موصولة لا انفرادا ان هذا الذي اركبوا  
منه صلا لا اى ان هو متعلق اياك با موقوف بانها لما لم يلفظوا انا انما هي الفاعل للمعنى الواحد لكونها متصلة كما جاز  
فوق الا اياك اياك لان قال وانما وجب هذا الفاعل نحو اياك لانه من المكره لا ذر لانه من جهة صلا لا من مضا اياك اى بعد نفسك  
من لاسد نحو هذا الكلام احد الاسد معنى الاسد اى بعد الاسد عن نفسك وهو انما يجهل احد الاسد لان يجهل الاسد ان

الكلية في

لأن الألف في

الكلية في



# النجاة اليقين بالشعر

النجاة اليقين بالشعر  
النجاة اليقين بالشعر

فكنا بان تعاهد عن ذلك قلبك لاسداه سدقات قلبك المعطوف في حكم المعطوف عليه اياك محقق ولا اله الا الله  
وهذا القافيه جال المعطف الجوابية لا يجب مشاكه الاسم المعطوف للمعطوف عليه الا في الجملة للتبها المعطوف عليه  
عاطف وجه انشا بانا الى عامله كونه مفعولا به اي مفعلا وكذا الاسداه المعطوف اليه بعد وبعد لاسداه المعطوف لئلا  
فالما عز الى المبر الى جوارح فقال له بعض اصحابه وهو عفيف بن فليس اخوا شعث بن الكنعان الملعون واسرنا ففهم  
ومبر العتيق في ايام خلا امير المؤمنين لا سيما وقعه صفتين جميعا عرف فيما سبق وكيف كان فقال له عفيف يا امير المؤمنين ان  
سرت في هذا الوقت خشيت ان لا تظهر بادل الله هو الخلة على اهل النهر من طريق علم النجوم فقال له عفيف لا ينبغي ان  
انتم انتم هذا الى الشاعرة التي من بار فيها صروف عند تسو السعد والشاعرة وتوق من الشاعرة التي من بار فيها طابرة الصن  
احاط به سوء الحال بملاحظة صوف الشاعرة فمن صدق هذا فقد كذب القرآن اي من صدق هذا يدعو بالعدل بالشاعرة فقد  
كذب كتاب الله لان الله تعالى يقول وما الذي نفس ما ذا انكيت غدا وقل لا يعلم من السماوات ولا من الارض الا الله  
عنده منافع انبياء قبلها الا هو الا في ذلك ما افادنا من الحكمة النبية في الله سبحانه والامانة المحلولة يمكن عمل الكذب على وجه اخر  
هو ان قول النجم بان صروف تسو في ذلك الصنابع الشاعرة سواء فالان الا مضاع العلق مؤثرة فانه في السنين ولا يجوز تخط  
الانار عنها او قال بانها مؤثرات ناقصة ولكن باق للقران او لا يطرأ اليها التغيير او قال بانها اعلان تذل على وقوع الحوادث  
حما هو خالف لما ثبت من الدين من انما يتجلى ما يشاء ويثبت ما يشاء ويقتضى ببطء يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولم يفرغ من الامر  
هو انما كل شأن والظاهر ان حوال النجم التي اقبلت وكلما انهم ملهم بل كلهم انهم لا يقولون بالتحلف وقوعا او مكانا فانكرو  
صديقهم خلفا لثقة القرآن وما علم من الدين والامان فهذا الوجه طوكا من من يقول بجواز التحلف وقوعه بقدر الله  
واختلافه وانما تزدل بخوسه الشاعرة بالتوكل واللقاء والتوسل والتصديق بتقلب السعد محسنا والنفس سعدا وبان محو  
تعليم وقوعها الا اذا علم ان الله سبحانه الخلق حكمه بليد بل احكامها كان كلامه عظيمه مخصوصا بمل يمكن كذا في الامور بقوله عز  
عند التسو وحق بالضمير مما هذا ولما ثبت على فلا زعم النجم يكون مصدقه موجبا للكذب كذا الله سبحانه على فاضله ثانيا  
يقول واستغنى اي صدقك ومبطل عن الاستغناء بالله تعالى في نيل المحبوب في المكره لانك اذا كنت عارفا بالشا السعد  
الشان التحس هاديا اليها فتهتك بل لتايقوا والمصدقون لم يدبروا قلوبهم بالشا ثانيا في النور بحسنه والتفوق فيها  
فبالتقوى من النجوم والكراهة فليقر على ذلك باستغنائهم بل عن الله وغنائهم بربك عز الجلال الله والفرع اليه سبحانه وتعالى  
للعمل بالمران هو ان الحمد دون رتبة لا يمكن عمل لتعديته لما اشاء الله تعالى في النجوم والفرع فيها العز نكت ان المنعم عليه بذلك  
فلا بد ان تحقق الحمد لاشاء بذلك ولزمان يكون حمد على تلك التمدد واجبا اليك ثم انه بعد التنبه على فساد زعم النجم بالوجه القدر  
اقتبل على الناس فيهم من من اخذ بالفتوى وحدهم عن تعلمها فقال بها الناس يا كرم طم النجوم قال الشارح الجليل في الله بلح من من  
الحكمة النبوية عن علم النجوم امرن الاول لاشغال من علمها بها او علموا كثير من خلق الشا معين لاحكامها فانها جلي وبها فكون علمها  
ببئس الكواكب والافان والاشغال بالفرع اليه والملاحظة الكواكب من الفرع الى الله والاعتناء من الرجوع اليها هم من الاحوال  
وله على ان ذلك ايضا مطلوب لشارح اذا كان عرضه ليس الاوامر اللغات أطلق الى الله ونفذهم لمحبوبهم بدم حاشيتهم اليه الشا في ان  
الاحكام النجومية اجنادان من مؤسسون في شبه الاطلاع على الامور النبية وكثير من خلق من العوا والشا والصبي لا يتفكرون فيها  
وبين علم والاخبار بوقا كان علم تلك الاحكام واحكامها سببا لاضلال كثير من خلق موهنا لاعتقادهم في الخبرات او الاخبار عن بئس  
منها وكذا في علمهم بانهم وبشككهم في عمو الا بان الله تعالى على اختصاص علم الحبيب بالله سبحانه وكان هذا الوجه من مما مقتضاها الخبر الحكيم  
والتمه العزاهم ونحوها وكيف كان فلما عرف الناس من علم النجوم بالوجه من الذين عرفوا استغنى عن ذلك قوله لا ما هتكت به برأويج  
لقد استل ذلك الجهل المذكورين فندس على جوارحهم لاهندا بها الا بان الكرمية مضافة الى الاخبار والكثرة فالانها هي التي  
حبلكم النجوم لئلا يها في علمها ان البرد اقصر فافضلنا الا بان يقوى تعلمون وقال تعالى وعلمنا ان النجوم هي التي  
الطبر بل ان النجوم ما يكون بين يدي الانسان ومنها ما يكون خلفه ومنها ما يكون عن يمينه ومنها ما يكون عن يساره وفيها كذا  
وفي الملائكة والافان الليل والافان الطرف في سالك البراد والجوارح وقيل زاد الا هذا في العلة قال ابن عباس سالت رسولا الله





تأثير الطيرة الاطير اى قضاؤه فذكر على المشاكلة ولي على ان ضرر العجوم من جهة الطيرة والغير الخضر الثاني قال السيد  
 الجبل على بن طاووس في محكي كلامه عن كتاب العجوم بعدما اورد هذا الكلام له عليه نقلا عن الرقي في الكتاب اثنى راث  
 فيما وفت عليه كتابه عن الجواهر النيف الجعفر بن بابويه حدث المتبحر الذي عرض لونا على عنه مبره الى التهرطان مسندا  
 عن محمد بن علي ما جابوا عنه محمد بن ابي القاسم عن محمد بن علي لقرشي عن بصير بن فراس المعري عن عمر بن سعد عن يوسف بن  
 عن عبد بن عيون بن الاحمر قال التاراد ام المؤمنين السيل لتهوان اناه منكم فذكر حديثه قال فاخول ان في هذا الحديث عدة رجال  
 لا يعمل علماء اهل البيت على روايتهم و يمنع من يجوز العمل باخبار الاحاد من العمل باخبارهم وشهادتهم وفيهم عمر بن سعد بن  
 ابي وقاص مقاتل الحسين فان اخباره وروايته صحيحة ولا يلتفت عارف بحاله الى ما يرويه او يسند اليه ثم طس على روايته بانها  
 لو كانت صحيحة لكانت مدحمة في هذا على حكاية الله قد شهد مصنفنا في البلاغة انه من احبابه ايضا بالحكاية الكفار اما يكونه مرتد عن  
 الفطرة فقتله في الحال اوردته عن غير الفطرة فهو به او يمنع من التوبة فيقتل لان الرواية قد تضمنت ان المنجم كالكافر وكان يجوز  
 عليه احكام الكهنة لو السخرة لان الرواية تضمنت انه كالكاهن الساحر ونا عرفنا الى وقتنا هذا انه حكم على هذا المنجم احكام الكاهن  
 ولا السخرة ولا الكهنة ولا ابعده ولا عزه بل قال سبروا على اسم الله والمنجم من جملتهم لانه جيلوه هذا يدل على تباعد الرواية من  
 صحة النقل او يكون لها ثوابا بل غنظا غير موافق للعقل لمرقاة مما تذكره من التنية على بطلان ظاهر الرواية وتجريد علم العجوم قول  
 الراوي فيها ان من صدك فقد كذب بالقرآن واستغنى عن الاسعانة بالله وفهم ان اطلاق اللعوب مدحون على السلامة من  
 هجوم الجحش كثير من القوم يشيرون بالسلامة وما الزم من ذلك ان يولتهم المحمدون ربهم ثم اتنا وجدنا في الدعوات  
 الكثرة التقوى من اهل الكهانة والسخرة فلو كان المنجم مثلام كان قد تضمن بعض الادعية لتعود منه وما عرفنا في الادعية  
 التقوى من العجوم والمنجم الى وقتنا هذا ومن التنية على بطلان هذه الرواية ان الدعوات تضمن كثير منها وشبهها من صفات النبي ص  
 انه لم يكن كاهنا ولا ساحرا وما وجدنا الى الآن ولا كان عالما بالعجوم فلو كان المنجم كالكاهن الساحر ما كان بعيدا ان  
 يتضمنه بعض الروايات والدعوات في ذكر الصفات انتهى كلامه في موضع مقامه واورد عليه الحديث الجلسي بعد نقل  
 كلامه في البحار بقوله واقل اما قد حرم في سند الرواية فهي من المشهورات بين الخاصة والعامة ولذا لورده سيد في نهج  
 اذ ابي فيل في روى ما كان مقبول الطرف في ضعف السند الرواية التي اورد الصدق لا يكتفى على ضعف سائر الاسانيد عمر بن سعد  
 الله وير عنه نصر بن زرم ليس للمعوي الذي كان محارب الحسين كما يظهر من كتابه كتاب الصفيين الذي عندنا فان اكثر روايه فيه  
 روله عن هذا الرجل في كثير من المواضع غير مكافح لهيكل للمعوي من جملة رواة الحديث وجملة الاخبار حتى يروى عنه هذا الاخبار  
 الكثيرة وابصار روايه نصر عنه ببعد فان ضرر كان من احمل الباطل والمالوع لم يؤمنه شناعة الحسين لا ظلالا والشواهد على كونه غير  
 كثيرة لا تخفى على المتدبر في الاخبار العارفا بحال الرجال هذا من السيد غير وثاقفه انه لم يحكم بكفر المنجم فيه عليه ان ظهر  
 التنية بالكفر اذ ليس بكافرا وتمايل على اشارة مضمومة بعض الصفتا لا في جميع الاحكام فلهذا في الحال او بعد امتناعه من التوبة  
 على انه لم يشبه الكافر بل بالمشبه بالكافر واثاقفه ولا ابعده ولا عزه ففيه انه قد ظهر متارواه ابن ابي الحديد الاخبار بالبحر  
 اللبيب في شرحه العطاء ولم يعلم انه امر المنجم على العمل بالتمسك بالحق حتى يمتحن فبرأ او نكالا وقد اشغال رواية السيد على  
 هذا الزيادة لا يدل على عدمها فان عادة السيد الاقتصار على ما اخذ من كلامه بزرعه لا استيفاء النقل والرواية مع  
 عدم النقل في مثل هذا لا يكتفى بالحد وكونه من احبابه لا يكتفى على كونه مرضيا فان حبسه كان مشغلا على كثير من  
 الخروج والمنافقين كالاشعث اى هذا المنجم على ما ذكره السيد وغيره ان كان عفيفا برفق ايا الاشعث راسا لصفيا  
 ومثبر اكثر الفتن واثاقفاه على طلائع الحرب فالفرق بين الامر بين فان ما يهدى اليه لطلائع ونحوهم ليس بمعدا  
 يترقب عليها صرف التوهم بل الصوب حتميا بل موقف على اجتماع امور كوجود الشرط وارتفاع الموانع وكل ذلك لا يغير الظفر  
 بما الافضل مستبلا لا سيما لادن ما ادعاه المنجم من ان الظفر يترب حتميا على الخرج في الساحة التي اخذها واثاقفه  
 التقوى من العجوم والمنجم فلان المنجم انما يعود ضرره الى نفسه بخلاف الساحر والكاهن فانه يترقب منها  
 ضرر كثير على الناس مع ان الدعاء لله واه السيد في كتاب الاستخارات واوردناه في هذا الباب في بعض البراءة



## المختار الثامن والسبعون

بسم الله الرحمن الرحيم

ج۲  
جلد دوم

وَأَنْفُذُوا





# المختار الفلكي الشيعي

التي حصل منها على بعد الشمس من حرارة الشمس بنما عنها ما نزل وبن على حرارة النار وما كان بعده الصغرى من الحرارة  
 كونه حيا وقيامه من ذلك في نفي كون الفلك وما فيه من شمس قمر وكواكب اجزاء السمع والجماع وانه لا خلاف بين المسلمين  
 في ارتفاع هجوة عن الفلك وما يثبت عليه الكواكب وانما مستقر مدبرة مقترن ذلك مع كون من رسول الله صفة ذلك  
 قطعنا على نفي هجوة والقدرة من الكواكب فكيف تكون فاعلة وعلى اننا قد استلنا لهم استظهارها في تجردا فادرة طلائع  
 اجمعت انما فانه لا يجوز ان يفعل في خبره الا على سبيل التولد ولا بد من صلة بين الفاعل والمفعول فلهذا الكواكب غير حاسلة  
 ولا صلة بينها فكيف تكون فاعلة فيها فان ادعى ان الموصل بينهما الهواء فلهواء اول لا يجوز ان يكون الاله فلهذا  
 الشبهة وحل الاشكال لو كان الهواء الاثر كما بها الكواكب لوجب ان تحس بذلك وتعلم ان الهواء حركا وحركا كما ضلوا به  
 خبرنا من الاجزاء اذا حركها بالاعلان في الحوادث كما ذكرنا في الاما لا يجوز ان يفعل بالذات والاولى من سبيل الادوات ولا اعتقاد انما  
 كثيرة فكيف تلك الكواكب لا فاعلة ولا يقع ان تكون مخيرة للافعال لان اجماع لا يجوز ان يكون فاعلة الا بقدره والقدرة  
 لا يجوز ان يجمع اليه فاعلة ان تحمل بها الافعال فاما الادلة فليس يورثها الشمس على الحقيقة وجوهنا وابداننا وانما الله تعالى  
 لها واعلمنا بنو سطرارة الشمس كما اننا نعلمها من على الحقيقة بحركة النار والهاشم لما هم في شمسهم في شمسهم وحركة الشمس مسودة  
 الاجزاء من معقول مفهومه كما ان النار تحرق الاجزاء على وجه معقول فاقى ما ثبت للكواكب فبما جبره هذا الجبر في تمثيله واللم  
 بعضه فلهذا فان ذلك لا فاعلة عليه وتامم ان يكون في ابطال ان تكون الكواكب فاعلة ومعتبرة لان ذلك يقتضي سقوط  
 الامر والهي والادح والاعتقاد ان يكون معذورين في كل سائتة تقع منا في غير ما يبدى بنا في غير شكودين على شئ من الاحكام الاضطرارية  
 وبكل شئ نفي بقول الحجة فموضع هذا المذهب الثاني انما بعد ما تحقق بطلان كون الكواكب عللا موشة مدبرة لهذا  
 العالم التعليل موجهة لما فيه يمكن كونها امارات وعلايات على وقوع بعض الحوادث في هذا العالم مما يوجد الله تعالى  
 بقدرته وهل يمكن الاطلاع بالحوادث الاستقبالية من اشكال الكواكب وانما لانها واما جبر من طامس الارواح والحقا  
 بقرب بعضها من بعض وبعده بان يجري فاعلة الله سبحانه على فعل كذا عند كذا الحق مكان ذلك فالاكثر لا يحتاج الى ما  
 وشاهدنا من اجابا كثير من المتبحرين احكامهم التجوية وان كان خطأ منهم فيها كثيرا ابقوا بعد بان تكون تلك الاجزاء كلها  
 من باب الخلق والافان وقيل خالف في ذلك المرتضى والبايع كل للمبالغة في انكاد اصل هذا العلم وذهاب جميع ما القوم من  
 اخبار المتبحرين من باب الاتقان والتحقيق منقول بقوله القائلون قال في كتابنا في الرد والرد المخلصات جريان عادة الله بان يبدل  
 ايضا لا يخص عند طلوع كوكب او غروب او انقضاء او غاقره وان كان جازا لكن لا يلحق بالعلم بان ذلك قد وقع وثبت  
 ومن اين لنا بان الله تعالى قد جرى العادة بان يكون زحلا والنج اذا كان في درجة الطالع كان ضا وان الشبهة اذا كان كذا  
 كان سعدا واتي سمع مقطوع به جازا للواي في خبره واستفاد من جهة فان عقولوا فذلك على التجربة بانا جرينا ذلك وان  
 كان قلنا فوجدنا على هذه الصفة واذ لم يكن موجبا وجب ان يكون معطلا فاعلمنا ومن سلم لكم صحة هذه التجربة وانما هو الامر  
 وقد بانا خطا فيهما اكثر من صوابكم وصديقكم فلنذكركم بما لا نشتم الصحة اذا التفتد منكم الى الاتفاق التي يقع من النفس و  
 المبرم فعدرا بان من جيب هؤلاء اكثر من يخطئ وهو غير اصل معطل لا قاعدة صحة فاذا ظلمت خطيئة النبي زلا دخل علمه اخذ العالم  
 اوتسبها الكواكب قلنا وله لا كانت صانبة رسيها الفهم انما كان يصح لك هذا السابيل والتحقيق لو كان على صحة احكام الفهم دليل  
 فاطع هو غير انما المبرم ما اذا كان ليدققنا احكام الاستحالة لا كان دليلنا هذا الخطا احدى هذه المقابلة الا كصاحب الما قال  
 وبعض الرقضاء بل الوزراء من كان فاضلا في الادب والكتابة ومشعورا بالخيوم عا ملا عليها قال في يومنا هذا جبره على خلق  
 باحكام الفهم واما من يحاطل التفتد يتشافل بذلك ويفقد مانه به اس اريد ان اسئل عن شئ في نفسي فقلت سل عما يدل على ان  
 اريد ان تفرق على بلع بل النكديب باحكام الفهم الى ان لا تتخا اوهما السف ولبس ثوب جديد فوجه ما جففت قد بكت الى ذلك  
 الله وزيادة علمه فانه قد وقع في انظر في ما اربيت معك الى ان لا تفرق اهلك عليه فقلت نذع ما يدل على بطلان احكام الفهم مما  
 يحتاج الى الحق وروية على بلع وهذا شئ قريب لا يخفى على احد من علم طبعه في الفهم وانخفض خبره فلو فينا جادة مسكونة ولما  
 ينفذ في الناس ليهنا رافة محمد باذ مقاربه وبين بعضها وبعض طريق يحتاج الى ما مل وقوف حتى يتخلص من التسليم بين

دعوى

في انشاء كذا في كذا  
 في انشاء كذا في كذا  
 في انشاء كذا في كذا  
 في انشاء كذا في كذا  
 في انشاء كذا في كذا

تلك الأثار هل يجوز أن تكون سلاطين على شيء فلهذا الطريق من العبدان كسلاطين على شيء من البصر له وقد فُتينا أن لا يجوز قطعه  
 من الشاة فبغير الوعاء وهل يجوز أن يكون على البصر لو بهار بعباد العبدان أو سلاطين العبدان قطار بغير سلاطين البصر له فقال  
 هذا لا يجوز بل الواجب أن تكون سلاطين البصر أكثر من سلاطين العبدان ولا يجوز فصل هذا التقارب قطعا إذا كان هذا حاله جازما  
 تظهره والفرق بينهما وبينه وانتم بين من شيب ما ذكرناه وعندنا أن البصر له من الله بن جبري من أحكام الجبر ومعرفة من سعد ومن  
 خسر له يوقون به من المعرفة صفات الزمان وبخلافها أو يستبدون منافعه ويضدونها ومثال العبدان كل من الجبري يعلم الجبر  
 ولا يتغلب اليه من الفهم والعقل والديانات والعبادات تقاسم العوالم والأعراب والأكراد وهم أضطربوا لضعف من يراعي عد  
 الجبر ومثال الطريق الذي فيه الأبار التراز الذي يرضى عليه الخلق أجمعون ومثال أبار مصليته وفوائده ومحمد وقد كان يجي لوضع  
 العلم فيقوم وأحكامها أن تكون سلاطين الجبر أكثر من سلاطين العبدان لأنهم يوقون الحق لخطئهم بما قبل كونها وتكون من كل من ذلك  
 من الطبقات الكثيرة أو فرطها من كون السلاطين في الطريقة الغريبة وقد علمنا اختلاف ذلك بين السلاطين والحق منقاد به غير منقاد  
 فقال رجا التقوى مثل ذلك صفات الجبري أن تصدق من خبرنا فذلك الطريق السلاطين الذي فيه فضاء بأن سلاطين العبدان كسلاطين البصر له  
 فنقول لعل ذلك انقضى بعد صفات الاتفاق لا يقرب بل ينقطع وهذا الذي ذكرناه مستخرج منقطع لأن قال من قبل الدليل على  
 بطلان أحكام الجبر ما أفندناه أن من حله مجزئ الأبياء عليهم السلام الأخبار عن الضروب وعند ذلك خلافه للعبادات كحاجبها واليت  
 وأبراه الأكراد الأبرص ولو كان العلم بالحدس طريقا جبريا لم يكن ما ذكرناه جبريا ولا عارفا للعامة وكيف يشب على مسلم بل لا يخفى  
 التجميع وهذا جميع المسلمون فلو حدثت تلك الجبرية والشهادة بنفسها مناهجهم وبطلان أحكامهم ومعلوم من بين الترسو على  
 ضرورة الكسب بآبائهم والآباء عليهم والجهل منهم في الزمان عن علمهم من ذلك ما لا يصح كونه وكذلك عن علماء أهل مدبر علمهم  
 وخيار أصحابها فالواجب من مناهج الجبري وعند هذا لا يوافقنا ولا يوافقنا الشاهد من الإسلام كيف ينبغي أن لا ينسب إلى  
 الله ومصلح القبله فاما أصابهم في الاختيار عن الكوفة فذلك أجل أن الكوفة وأضراباتها الكواكب وانضما لها طريفة الحساب فبهم  
 الكواكب حل اصول جبرية وفواعد مستدعية وليس كذلك علمه عونه من تأشير الكواكب في الضم والشم والشمع والقمر انتهى كلامه في رفع  
**ومثل شيخ المتكلمين** محمود بن علي الحمصي قال في معنى كلامه في العبارة أن لا يربط عليهم فيما يتعلق بالحساب في سائر الجبر وانضما لها التو  
 بذكر ونهايات ذلك مما لا يهتد ولا يهتد بها بل ينادي بركاد وود تقفل فمن قبل كيف تنكرون الأحكام وقد علمنا أنهم يحكمون بالكوفة  
 وروية الأهل ويكون الأمر على ما يكون في ذلك وكذلك يجبرون عن أمور مستنبطة تجري على الإنسان ونحوها فلا ياتوا الأمور على ما  
 أخبروا عنها فموضع الأمر ما ذكرناه كيف تلغ الأحكام فلما أن أخبارهم عن الكوفة والضموم وعرفوا الأهل فاب من الأحكام وأما هو  
 من باب الحساب إنما الحكام يقول إذا كان كوفيا وخوف كان من العلل كذلك وإذا ما الأمور المستنبطة التي يجبرون عنها أكثرها لا  
 تقع على ما يجبرون عنها وأما دفع دليل منه بالاتفاق ومثل ذلك يتفق لأصحاب الفاعل والفاعل الذين الجبريون الجبر بل الجبر الأولين  
 بنعان بالاجاد والذين قد يجبر المصروع وكثير من ناضى العلل عن أشباه يتفق فروع ما يجبرون عنه انتهى **ومثل شيخ** التبع  
 الحسن الكندي قال في شرحه على الكتاب على ما حكى عنه في الجمل كيف يمكن أن يكون الإنسان جبريا ولو لم يكن إلا في الفاعل حق جبر  
 السبب في المستقبل كما في الجبر والمقدور ادعى أنه جبر ما سبب الكيفية فقط ما لا يثبت به فائدة وأما هي جبرية أو متعينة أو خلقا  
 مؤمنة من الشهادة في الظاهر أو الغيوب والظنون ومع ذلك فلا يمكن أن يتعرض للأجسام من اجناس الأسباب وهو نفس  
 بعض الأسباب العلوية ولا يمكن أن يتعرض لجميع الأسباب السماوية والظواهر ولا لتبعية الفاعل عن إحاطة الفاعل أثر الفاعل فيهما  
 التو في الحساب إلى اليس مؤثر فاشترى الأثر في الزمان وكذلك معرفة فاعلهما استعدا للقبول شهود يمكن أن تكون الفاعل مؤثرا  
 فجميع تلك الأسباب والمسببات لا تتغلب على إضافات الجبر فيحكم على مزيان الكواكب ولا يحكم على جميعها انتهى وبطلان أحكام  
 مزيان الزمان وسائر المعاجين فبهم أحكام الربا الذي حصل له وهو قد علمنا ذلك حكم الكواكب المر كونه في الأقل عهده  
 أمرا بهاد إذا لم يكن الجبر فيكمز الأهل المفضل كان الحكم ناضعا به هو مؤثر في تفرقة بما حصل التو لم أن فضاء فكشف عنه ما في  
 معيانية تميز على فوائده الأحكام بين مجزئ يكونا مثلين في الصوف والعمى والشركات حتى لا يجوز أن يتخللها شيء من الشياطين ولا  
 يجوز أن يمكن أحد هذه فتن كل الأثر ولا يقوم في وقت صدور الأثر والنباه في وقت لا ينام فيه الأثر ولا فاضلا في الحساب يتفق فلا





# في بيان النجوم

٢٢٢

هو نافذ سمعنا ان غابر ابل توازن وحصل لنا العلم وحدا نانا من المتجهين من حصل له العلم بحله من الحوادث الاستغناء في موارد  
 شتى من طريق النجوم وحكموا فيه فكان حكمه مطابعا للواقع ولا بالاشارة الى بعض تلك الموارد فاما ما استظهرنا فممنها دلائل النجوم  
 على نبوة نوح فقد رواه في البحار من كتاب النجوم في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 ومنها ما رواه في البحار من كتاب النجوم من كتاب النجوم في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 قطر ليل في النجوم فاصبح وهو يقول لئلا يزداد بعد مايت في النجوم عجا قال وما هو قال رايت مولودا ابول في زماننا يكون هلاكنا  
 عليه ولا يلبث الا قليلا حتى يحل في النجوم في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 في المدينه ولا يخلص اليها بلها قال فوضع اند على امله فحلت بارهم فظن انه صاحبه فارسل الى قوايل ذلك لئلا يمان كن اعلم  
 الناس بالجنين لا يكون في الرحم شيء الا عرفه وعن به فظن فالزم ما في الرحم الظاهر فظن ما نرى في بطنها شيئا قال وكان ما  
 اوتى من العلم ان المولود يسحق بالتأويل يوت علما ان الله سينجيه منها **قال** الحسن وقد روى هذا الحديث على بن ابراهيم في كتاب  
 تفسير القرآن بأبسط من هذه الرواية رواه ايضا ابو جعفر محمد بن جابر الطبري في الجزء الاول من تاريخه ورواه ايضا سعيد بن جعفر الله الرازي  
 وقد في كتابه قصص الانبياء ورواه التلميذ في تفسيره وغيره من العلماء ومنهم من لا يهتم بالنبوة في كتابه لئلا يخلط في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 وقد روى المجلسي من كتاب العرب للشعبي قال ان فرعون راى في منامه ان نارا قد اقبلت من بيت المقدس حتى اشدت على بيت  
 مصر فاحرقها ولاحرق القطر وركب بنو اسرائيل فدعى فرعون النحر والكنهه والعبري النجوم سئلهم عن رؤياه فقالوا  
 له انه يولد في بني اسرائيل غلام يلبس ملكا ويملك على سلاطنتك ويخرجك وقومك من ارضك وينزل بك هذا ظلال النجوم  
 الذي يولد فيه ومنهم من لا يهتم بالنبوة في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 وقد عليها ورواه علماء المؤمنين اثره في عظمه من الامم ورواهوا في النجوم ظلاله ورواهوا في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 فيه فانا ملكه ملك نبوة لا يخلو عنه ولا يفارق حتى يضل الى السماء ويخلو بقرعة عز وجل ما كانا لدنيا مكانها ثم يصير ملكا  
 هو اطول وابني ما كان فيه فخرنا من قبل حتى يفضا الى هذا المكان فوجدنا النجوم المتطاعا عليه من جوفه فذلك عرفنا موضعه وقد  
 امدنا له هديته جملته قباله في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 المناع كله وكذلك ابن سيد الناس ما كان في اول ان المجرى الجراحات والعاها كل هلالان اللبان يلبس وخانه التماعول يلبسها  
 دغان في غير ذلك انك انك برفعه الله عز وجل الى السماء وليس فيج من اهل زمانه غيره ومنهم من لا يهتم بالنبوة في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 ورواه في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
 ثمان سنين اعقل كلما سمعت اذ سمعت يهوديا وهو راى اكمة بيضاء يصيرخ يا معشر اليهود فلما البصروا قالوا وابل ماللا  
 قال طلع نجم احمد الله يومئذ وجدته كبا عذنا الان اسم كتاب اليد الصبي عملة كينا ملك الهند يذكر فيه تفصيل  
 دلائل النجوم على نبوة نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنهم من لا يهتم بالنبوة في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 المسنين بهذا العلم العارفين به ناسا الصفة قال المجلسي السيد المحلل البطل على بن طاروس لان قليل من هذا العلم على فذلك  
 روى بالغ والاكمل على من اعتقد ان النجوم مؤثرات فاعلمه ومؤثره واسند على ذلك لا يكثر وايدى بكلامهم غير من  
 لانه انكر على السيد الاجل المرتضى في محرمه وذهب الى انه من العلوم المباحات وان النجوم علاماته دلالات على الحوادث لكن  
 يجوز على النادر الحكم ان يتجاوز الصفة والدعاء وغير ذلك من الاستنباط والدعوى على قول رادنه وحكمه وجوز تعليم علم النجوم و  
 فعله والتفريد والعلم به لا ينفك عنها مؤثره وحل اخبار النجوم اذ لم على ما اذا اعتقد ذلك ثم ذكرنا به الصفة هذا العلم اسما  
 جماعة من الشيعة كانوا عارفين به فقال ان جماعة من بني نوح كانت اوعاء بالنجوم وقدوة في هذا الباب وفت على مدة  
 مصنفك لهم في النجوم واتهموا لاد على الحوادث منهم الحسين بن موسى التوماني ومن على المجتهد من الشيعة احمد بن محمد بن  
 خالد الجعفي ذكر النجوم في كتاب النجوم ومنهم من لا يهتم بالنبوة في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 النجوم كان له نصيب في النجوم ومن الذين كور في علم النجوم الجلود البصر ومنهم من لا يهتم بالنبوة في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله  
 في نسخة من نسخة عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله

الشيخ ابو النجم  
 صاحب كتاب النجوم  
 في نسخة من نسخة

في نسخة من نسخة  
 في نسخة من نسخة





ۛ استنباط غریبہ المجاہدین

२२५

ماہنامہ شریعہ و اخلاق

[illegible]

بما رزقته بنشط حتى اظهر القهار وضرب ثوبه الصلوة فلما المنعصم لهو ساء فقال الحسن لا تخرج امير المؤمنين عن هذا الجبا  
ويكون التوضوء والصلوة وكل ما من يد فيه حتى ينصرف اليه فاجابه خادم ومعه ليل الطاء لمعش  
بالسط واسك بالسؤال فامتنع وكيف اتناول الذي امير المؤمنين فقال المنعصم لك مثل قول الحسن لا تخالف فضل فضل  
شأننا ولا تفزعنا عن غير مشتبا عليه ودفع متنا ونام الحسن لينج فاستند عاد المنعصم اليه احضنه ولم يبارقه حتى قبل عقه  
على يودان املاكا وضبا عا وكان ابن الزيات حلقها فهاؤ ذكروا شله بوابه اخرى ورعى من كتاب النور له لمحمد بن عبدوس عن  
اسم حبل صبيح قال كنت بوميا بين يدي يحيى بن خالد البرمكي فدخل عليه جعفر بن يحيى فلما رآه صاح واعرض بوجهه عنه فطلبه ربه  
فلما انصرف قلت له اطلال الله بقاءك تفعل هذا يا بنيت وحاله عند امير المؤمنين حاله لا يقبل عليه ولدا ولا ولدا  
اليك عني ايها الرجل فوالله لا يكون هلا لاهل هذا البيت الا بسبب فلما كان بعد مدة من ذلك دخل عليه ابنه جعفر وانا  
بجس ففضل مثل ما فضل الاول واكدت عليه القول فقال ان كنت الذوات فادعها واكتب كتابا لبيعة في رقصه وخمها و  
دفعها الي وقال بل ليكن عندك فاذا دخلت منه رجع ثمانين مائة ومضت النجوم فانظر فيها فلما كان منصرفا وقع الرشيد به فظن  
الرقص فكا الوقت الذي ذكره قال اسمع بل كان يحل علم الناس النجوم **باب** ابنه عن محمد بن عبدس حبا النور <sup>كتاب</sup> راعى عن موثقه  
نصر الوصيف من ابيه قال حدثني ابي عن خالد بن ابراهيم عن ابيه عن عطاء بن رباح عن جعفر بن محمد عن علي بن ابي حمزة عن ابيه  
فدخلت اليه فكان بالنجوم ويقضي الى بئر فوجد مغرا محسونا وادبه من خلا من خلا النجوم وهو ينظر فيه فقلت لانه  
لما رايته بئرا مسترا جاسته لانه قد ردت انصرف العلة وان عرفت الزكوة ثم قد غنى ما ادا من ذلك قال فقال ان طمنا  
البخل فصدني رايته البارحة النور كانه واكدت حتى وافيت واس الجسر لاجاب الابر فوقف فاذا بصاح بصيغ النجوم الا ان  
كَانَ لَمْ يَكُنْ يَكُنْ النُّجُومُ إِلَى الصَّغَا انْهَى وَلَمْ يَكُنْ يَكُنْ سَائِرُ

قال فضرب بك على قبري من الترحم وقلت  
بلى نحن كما اهلها ما باءنا حروق الليالي والليالي

ثم انقضت فلما ان اخذ الطالع فاخذته وضرب الامر ظهر البطن فوقف على انه لا بد من انفضاء مدتنا ودوال امرنا فلا  
فلما كان بكافرج من ذلك اذ دخل عليه مسرورا الخادم بخواتم معظا وفيه فارس جعفر بن يحيى وقال له يقول لك امير المؤمنين  
رايت نعمة الله والفاخر فقال له يحيى قوله يا امير المؤمنين ادي اتيك اسدث عليه وبناه وافدت عليك اخرا ثم قال وضرب  
ذكره في علماء النجوم وان لم اعلم مذهب ابراهيم التستري من شاعركا متجيا لطببا متكلما من العلماء النجوم معضدا للقدرة بن بوقه  
كان منسوبا الى الشيخ ولعله كان من مذهب الزيدية ومنهم الشيع للعظم محمدي بن علي المحمدي كما حكى عنه ورواه جابر بن خنيس  
الصادق عليه السلام وذكر ما بين النجوم في رجال الشيعه ومحمد بن زكريا النجوم من الزيدية ابو يونس التمارين محمدا لمحمد بن محمد بن محمد  
على النجوم البرامكة ذكره عبد الله بن المبارك ان جعفر لما عزى على الانتقال الى قصر الذي بناه وجمع النجوم لا خيرا ووقف ينظر فيه  
فاخذوا والده وقاموا من الليل فلما حضر الوقت خرج على حمار من الموضع الذي ينزل على قصره والطرق خالية والناس ما يكون فلما وصل

الموقف يحيى راى جارا يقول

بَدَّيْنَا النُّجُومَ وَلَكِنْ يَدَيْكَ وَدَبَّ النِّجْمُ بِفَعْلٍ مَا بَدَّ

فاستوحش ووقف دعا بالرجل فقال له اعد علي ما فلك فاغاده فقال ما اودع لهدائي والله ما اودع به مضمي من النجوم لكنه عزى  
وجا على النجوم فامر له بدنا بترقما ذكرنا صابا كثيرة من النجوم فظلموا كبرهم ولعل من كتابه سبع الامور وان رجلا دخل اصبغته حلقه من  
وقال النجوم ايش تري يحيى فقال خالي حديد وقال فقلت في داود بعض الرى ساء مشرة فوضه فوجه الى ابن هاشم فان لم يسله قال  
المشيرة سوف نضها فاضحك منه اغنا عن لال هاشم الذي رجا ربه اسمها فاضد اخذت الفضه فكان كما قال وقال يحيى فامر جليله  
فضيل له هل لابد هذا في محبته فقال رايته ارفعا وانكر لما علم انه فوق خشمه وقال من الملوك المشهورين بعلم النجوم وتقريرا لاهل الماش  
ونزوحه ايجوز ان كان في كلب النجوم من بلاد الرمي ونشرها بين المسلمين وذكروا السجود في عبادات الامامون قال فامرنا باحسا  
ما تراه هذا الموضع فسلها يا شهاب الدين فوالاوا فغيره متدجيل فلما سمع الامامون بذلك اضطرب وتطرب لهذا الامر قال



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الظن ووقع مدله لانها مشروط بغير شرط ووقع موافق وصادف في الناس ليس ذلك العلم اسلا الوضوء وسلكه غير موافق  
بخصوص ولا يبعد العلم طعنا وافتراء من الظن وشكوك فيه وما اصابه ونعمه والمحل هو الاخبار بالامور الغيبية والمنفعة  
لخذا الطول والمحكم على الاحوال الظاهر من تلك التناول التي لا ما وردت في الاثر وعلا ذلك لا يبعد على الجواب  
لهم من اساطير جميع ذلك من المصومين وما مل على الجواز خبر اكثر من غيره فيمكن جعلها على التنبه بشيوع العمل بها في زمن خلافة  
الجور والسالكين فكثر الاعتصام بغير اليقين عندهم وتجاوز بعض الاخبار اليه ويمكن حمل الاخبار التي على الكراهة الشبهة  
والجواز على الاباح او حمل الاخبار التي على ما اذا اعتقدنا التاثير والجواز على عدم كماله اليقين بل هو من غيره ولكن الاول الظاهر هو  
**اقول** والظاهر عندي هو الجواز مع الكراهة لما الجواز في الاخبار الجوزية اما الكراهة في وجاع خلاف من منه ولو جاز اخبار الكراهة  
المجوز عليها فان قلت اخبار التي تافه في الخبر منظم لانها اعطاه ظاهر **ما قلت** انما اعطاه ظواهر ما موجب لطرح الاخبار الاخر  
والجمع بقدر الامكان اول فلا بد من صرفه عن الظاهر جعلها على الكراهة او العمل على صورة اعتقاد التاثير وذلك التاثير في بعضها  
حسبا اشياء واتما حل الاخبار الجوزية على التنبه فيبعد الاشهاد العمل بها بين الخاصة كالعلمة كما عرفت في المقام الثالث وعمل بعض  
اصحاب التنبه عليهم السلام بجمع عدم متهم عن ذلك حسبا من انما والى ذلك ذهب الحق الكركي في حيث قال بعد الحكم بغير اعتقاد  
التاثير وكذا كثر القائلين لا على هذا الوجه مع الظن عن الكذب فانه جاز ضد ثبت كراهة التزج وسفر في العطب وذلك في  
هذا القيل نعم هو مكره ولا يخفى لما الاعتقاد الفاسد وقد ورد التي عنه وطافا حسبا لانه هو ايضا من ذهب بهذا الاعتقاد الا ان  
غالب كاسب قال بعد فكر الاخبار الدالة على ان للقول ما اسلا واخبار الدالة على كراهة خطأ اليقين في هذا الظاهر ومن يتبع هذه الاخبار  
بمصل الظن بالاحكام المستفزة عنها اضلال في القطع نعم قد يحصل من الخبر بغير خلاف من سلفا الظن في العلم بغير خلاف من الحوادث  
لبعض المضاعف كذا في التنبه عن الحكم بها ومع الارتكاب فلا في الحكم على سبيل التهرب ولما لا يبعد ان يقع كذا عند كذا  
**السند الترجمة** ان جمل كلامه ان هذا نظام انضمت كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
بردفن بسوى خواج عمر وان ليس كراهة انضمت في بعض اصحاب اولي امور مؤمنان اكبره بغيره في ديار وقتي في مكره في بعض  
خویش انظر بغيره فاعده علم نجوم پس في ردا وادان ايا كان في كوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
وي في ردا في انصاف في كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
بمفران ومنه في ردا في انصاف في كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
حمد تاليف برور وادان خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
ضرر بعد ان في ردا في انصاف في كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
بأن في ردا في انصاف في كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة  
سار و هو كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة اسنان اذ يرى بعض اصحاب خوي خوي كراهة مودة مودة

وَمَنْ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ كَيْتَا  
وَكَيْتَا مِنَ الْخُتَارِ فِي الْخُطْبِ  
بَعْدَ بَلَاغِهِ فِي فَرْقِ كَيْتَا

مَعَاذَ الشَّيْءِ اِنَّ الْيَسَّاهُ تَوَاضَعُ الْاِيَّانُ تَوَاضَعُ الْخُطُوبُ تَوَاضَعُ الْعُقُولُ مَا تَفَضَّلْنَا بِهَا مِنْ فَضْلٍ وَهُوَ مِنَ الْعُقُولِ  
وَالْحَقُّ بِأَلَامٍ جَمِيعٍ وَأَمَّا فَضْلَانُ عُمُومٍ لَمْ يَمُوتَا قَدْرَ الْوَلَدِ وَالْوَلَدُ مَا تَفَضَّلْنَا مِنْ فَضْلٍ وَهُوَ مِنَ الْعُقُولِ  
عَلَى الْاَضْلَافِ مِنَ تَرْبِيبِ الْجَهَالِ مَا تَقُولُ شَرَّاهُ وَكَوْنُ تَوَاضَعُ الْخُتَارِ مِنْ عِلَّةٍ وَكَوْنُ تَوَاضَعُ الْخُتَارِ مِنْ عِلَّةٍ  
فِي التَّكْرِ الْاَخَا السَّلَامُ فِي الْعُقُولِ الْاَضْلَافِ مِنْ تَوَاضَعُ الْخُتَارِ مِنْ عِلَّةٍ وَكَوْنُ تَوَاضَعُ الْخُتَارِ مِنْ عِلَّةٍ



فيلسوف آخر وهو يدعى الشيخ **الاعرابي** مؤلف كتاب **المنهاج** في معرفة ما في هذا العلم من غوامضه **قال** في بعض مواضعه

عطف الفاء على جملة انما تكون مضمرة في الجملة التي بعدها عقيب معون التي فيها بالاضل محووم وقد مر هذا في سورة مائدة  
فان الحلف لئلا يكون المذكور عندهم كل ايام سنة الذكر على ما فيها الا ان معونه عقيب معون متعلق بالان لا ان كان كنهه له معا  
انخلوا ابواب جهنم خالدين فيها انيس مشوي المتكثيرين وقوله واودت الارض نبوءة من لسان نوح عليه السلام  
فان ذكرهم التثنية اودت معوق بعد حوى ذكره فاعلم من هذا ان اللفظ عطف الفصل على الفصل في قوله فادعى نوح ربته فقال  
ان انق من اهل بيوتك واولادك من هذا القبيل لا تبعث الاشارة الى نقصان ايامهم وعشور  
وخطوهم من ايام النبوة على غرض الفصل في نقصان بقولهم فاما نقصان ايامهم وطولها الفاء وقوله هو الذي وارث علة انكار  
وبه انكار محضات من اثم الكتاب وادع من اثم الذنوب في طوبى لهم ربهم فيبتغون ما لا يهتدون وقوله ان الله لا يهدي  
القوم الضالين فاقومها فاما الذين امنوا فاعلمون ان الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اذنا  
بهذا مثلاً فانهم والفاء وقوله ففعلوه من باب التعليل ابعده قول فاقومها من فصيلة المعنى اعلم ان الذين من هذا القبيل

[illegible]

المختار الناصح البعوث

التر والهن مزلان فأنهم يفرهجن بالمشله قال الشاعر

تَعَبَّرْنِي بِالْقُرْآنِ عَرَبِيٍّ وَمَادُونُ      بَابِي لَهَا فِي كُلِّ مَا أَمَرَنِي مِنْهُ

و دای قراء امرئہ فحمل نار فقال نار فحمل نار و الحامل من تمر الجول و قبل لای التباع مشرقا قال المرئہ و قبل المرئہ اذا حببت  
لذلك و اذا بغضتک حانتک فحیما و ذی و بغضها ماء و قبل للزئذ سبع معاشیر و قبل جون شرب و فی الحدیث انتم انما انتم المرئہ  
نظرا لهما ان یلبس فکان من سئو و موضع شکر و وصف حدی و سہمی اللہ اری بہ فلا اخلی و اذا اخصمت فی و زوجہا فی البیت فام و  
کل و ابیہ مر و ابیہ البیت شطرا یصفق و یقول فرج اللہ فرجہ حتی اذا اصطلحا خرجوا عما تبعادون بقولون اذهب اللہ بنو ذیہب  
منہ و ہا و فی الفقہ عن اصحابہ عن ابرہہ۔ اللہ علیہ فی حدیث ان ابرہہ طلب اللہ عن شکی الی اللہ خلق سادۃ ما وحی اللہ فوطئ  
ان مثل المرئہ مثل الصلحہ ان فقتہ انکسر ہا ان ترکہ استمع بہ فی حدیث البلیس مع یحییٰ بن کریا علی بنینا علیہما السلام اللہ

## في المحلّد

عبدالحق صاحب

وہابیہ کی طرف سے

قال  
في الجمع البحرين  
في حديثها فان  
رايتن تدين من دهره  
ان تدين من الانه باجمي  
الاي قاله هو هن دقال  
الاي النفس دماي  
الاي دماي  
الاي

۲۔ حشر بر النساء و الصبیات

[illegible]

الجبال فقالت للشاب انزلني عن الجمار حتى اصعد الجبل فلما تقدم الشاب اليها الفت بنفسها الى الارض فالتفت عورتها  
 فتمت لها فقال والله ما لي ذنب ثم مدت يدها الى الجبل وحلفت له ان لم يمتها احد ولا نظرات ان مثل ظلمك الى مفزع ظلم  
 غيرك وهذا المكاري اضطرب الجبل اضطراباً شديداً وذلك عن مكانه وانكرت بنوا اسرائيل ذلك قوله تعالى وان كان مكروهاً  
 منه الجبال وفي شهر الربيع كان في الهند رجل شجاع غيور وله امرئة جميلة فاتفقا نرسا فوعنها فجلت يوماً على قصرها فزات  
 برهن من براهة الهند شاباً فحصل بينهما عشق ووصال وكان ياتي اليها متى ما اراد فخرجت يوماً الى بيت جارها وان  
 ذل الشات الى منزلها فلم يجدها فخرج في طلبها فلما ادخلت اخذ الشاب الهندى سوطاً كان معه وضربها وكان في تلك الحالة  
 انه روجها من السفر فقال لها برهن هذا زوجك لا فكيف الحيلة فقالت ابنتي بهذا السوط فاذا دخلت زوجي وسألك  
 فقل ان هذه امرئة فيها صرع الى اليها بعد سفرك وطلبوني لا عود بها بالا سماع وقرأ عليها واذن بهل حتى يخرج منها  
 المخرج فتكبرت على زوجها عيشته وخرج الشاب الهندى وبهذه صائر كل اشبهت وصال الشاب الهندى صرعت نفسها ومضى في  
 يلتمس من الهند والهند تيم بحليته وباخذت حتى الجمال حتى ياتي الى منزله لأجل ان يعودا معاً فصار الرجل الضبور قواً  
 ديوسان في حكمه الى اذ ورد امرئ السوء مثل شرك الصيث لا ينجي منها الا من صلى الله عنه والمرئة السوء غلبت عليه الله  
 في غنم من يشاء وقال داود امرئ السوء كالحمل الثفل على الشيخ الكبر والمرئة الصالحة كالساجد الموضع بالذهب كلما رايها  
 فرت عينه وعن مولينا امير المؤمنين في قوله تعاربتا الشافي الدنيا حسنة قال المرئة الحنة الصفا وفي الآخرة حسنة جديدة  
 من جود العين فمنا عذاب لثاب امرئ السوء قال بعضهم لقد كنت محتاجاً الى موث زوجي ولكن قررتا لسوء باق معي فيا  
 لينها صار الى القبر عاجلاً وعذبه ما فيه تذكير ومنكر اقول حديثاً بغير الكلام الى هذا المقام فينبغي ان نختار بحديث التكملة بالقرآن  
 تذكرة للعاقلةين تبييناً للعاقلةين وانما الى ان الاخبار المطلقة في مذمة النساء محمولة على الافراد الغالبة والافقها من لا يوجد مثلاً  
 في الرجال هذا دوراً وصلاً قال عباده بن المبارك خرجت حلياً الى بيت الله الحرام فيمنعنا انا في الطريق فاذا انا ابود يلوغ فاذا هي  
 عجزت فقلت لسلام عليك فقالت سلام قولاً من رب الرحيم فقلت لها يرحمك الله ما صنعتين في هذا المكان قالت ومن يصل الله  
 فلا هائل له فقلت انها ضالة عن الطريق فقلت لها اين تريدين قالت سبحان الذي سر به عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد  
 الأقصى فقلت انها قصت حجها وترددت بمقدس فقلت لها انت متدكم في هذا الموضع فقالت ثلاث ليال سوياً فقلت  
 ما اري معك طعاماً تاكلين قالت هو بطيخي يسقيني قلت فباتي شيء فتوضين قالت فان لم تجدوا ماء ففيموا  
 صعيداً طيباً قلت ارمي طعاماً فهل تاكلين قالت واتوا الصيا الى الليل قلت ليس هذا شهر رمضان فقلت من قطع خير من  
 خيرة فقلت قد ابيع لنا الاطفار في التفراق وان تصوموا خير لكم فقلت فلم لا تتكلمين مثل كلامي قالت ما يلغظ من قول الاله  
 رقيب عبيد قلت من ابي الناس انت قالت ولا نقف ما ليس لك به علم ان التمتع البصر الفول كل اولئك كان عنه مسؤولاً  
 قلت قد اخطأت فاجلني في حل قالت لا تترى عليكم الهو يغفر الله لكم قلت فهل لك ان احملك على ناقتي قدرك القافله  
 قالت وما تفعلوا من خير عباد الله فانحن ناقتي فقالت قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم يغضضت بصرها فلما  
 ارادت ان ترك نفراً لتاقه فمترت ثيابها فقالت وما اصابكم من مصيبت فيما كتب اليكم فقلت لها اصبر حتى اعقلها فالت  
 ففهمها سليمان مشددة لها النافذة فقلت اركبي فركبت فقالت سبحان الذي سحر لنا هذا وما كاد له مقرئ  
 واتا الى ربنا المنقلبون قال فاخذت برمام التاقه وجعلت اسعى واصيح فقالت واقصد في مشيت  
 واغضض من صولك فجعلت امشي ويدا وارتتم بالشعر فقالت فاقرأوا ما تيسر من القرآن فقلت لها لقد اوتيت خيراً  
 قالت وما يتذكر الا اولوا الالباب فلما مشيت بها قليلاً فالت الد زوج قالت يا ايها الذين امنوا لا تشنوا  
 عن اشياء ان يبد لكم نسوءكم فمترت حتى ادركت القافله فقلت لها هذه القافله فمن لك فيها قالت المال  
 والبنون زينة الحياة الدنيا فقلت ان لها اولاً فقلت وما شأهم في الحج قالت وعلامات وبالجمهم يتدرون  
 فقلت انهم اولاد الترك فقصدت بها القباب والحصاريات وقلت هذه القباب فمن لك فيها قالت  
 واتخذ الله ابراهيم خليله وكلم الله موسى نيكماً يا يحيى خذ الكتاب بقوة فان ريت يا ابراهيم يا موسى يا يحيى فاذ







## في الأئمة راض عن علي بن الحسين

٢٢٢

لغيره من الفاسد المطامير يتحقق منها شيء من ذلك والله أعلم بذلك وأما ان كانت مشاة في وقت  
 ان عثمان فليطعن رسول الله صلى الله عليه وآله وان كانت كاذبة فليطعن الله تعالى ان كان لا يؤمن بالله  
 سألنا من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وحرم من حرمه من جهة واحدة فبعضهم لا يكون الخلافة لغيره واستنكاها من جهة  
 لا من المؤمنين بذلك على ذلك لان رسول الله صلى الله عليه وآله هو صاحب على حجة الحق فلهذا جازى ذلك اية الحجاب على ما  
 قد مرنا وادبناه في ذلك من قبل لثاني مرة بيان الفصل الثالث من أصول الخطبة الثالثة والثلاثون من مطاعن عثمان  
 التي اوردناها في التذييل الثاني من ذي بيلا كلاما لا ارجو ان يكون راض عن عثمان من المؤمنين وكانت عائشة ساخطه  
 لا من المؤمنين راض عن علي مودة لرسول الله صلى الله عليه وآله لانه لما رضى عن الفرية والحقبة وراى ان هجومها على رسول الله صلى  
 حين ما يتناجيان وقولها لعلي بن الحسين من رسول الله صلى الله عليه وآله الابرار من الله انما نرى باين ابطل وهو يدل على فلهذا جازى  
 ما لا نراها وانما ان قول رسول الله صلى الله عليه وآله هو غضبا عما عدا الوعد وحجج ذوات والله لا يفضله احد من اهل بيتي ولا من غيرهم من الناس  
 الا وهو خارج من الانبياء على كونها مبغض لا من المؤمنين خارج من الانبياء ويجوزها بعد الانبياء من حاج المايينة والبر  
 ولم يثبت بالبدعة والمعايير انما ان سألوا جليل من رسول الله صلى الله عليه وآله فقال انتم فرم عن اقتضا الحال والمعاد ذلك  
 لما عليهم من قبل السوء وعبدان ان يكون راضا لمصلحة الاسلام واشفاقا للائمة وشدة في الدين الانبياء اما استخيارهم وقت وفات  
 الرسول وتحببها للعلم بانها ممتنع بكونان مطلقا لئلا ان اطعنا منها في اخلافة وحركنا لولا انه ورجاء لا ينص على احد مما يرد  
 البيان لا سبيل الى الاول حتما عما الشارح المنزلة وصرح في كلامه ان الله حكاه في اخر المجلد الثانية من مقتضى الخطبة الشفعية  
 وفي غير من كل ما ابلغ في ضلوع الشرح اذ لو كان عندهما الرضا بجانبة الدين والشفقة على الاثم كان اللازم عليها الاصرار  
 على السؤال والاكمال في الكلام حتى يفرط ما وضع الحق وكان ينبغي لها بعد الجواب لرسول الله صلى الله عليه وآله ان قد رضى مكانه  
 ولو فعلت للفرقة عند ان يقول انما يا رسول الله على مكانه غفره ولا رضى كيف يمكن ان تفرق عنه بعد تعهدهك اياه وامر  
 بانها فعلها لم يعثر على السؤال ولم يفرها بشئ من ذلك وسكنا اذ خرجها بجران قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله انى مكانه علم ان غرضها لم يكن  
 الا شفاعا على الاثم والمخالفة لمصلحة الاسلام وانما كان الطمع للافرة فلما قال انى مكانه باسا منها وعلم ان الخطبة غير ما مضى  
 وخبرنا سائبان قول للفرقة عنه كما تفرق بنو اسرائيل عن هرون لا يخفى ما في هذا التفسير من المنكحة فان هرون كان وصي موسى  
 اسرائيل لما تفرقوا عنه اتخذوا عجلا ليعبدوا لا يعبدونهم سبلا فاعلمهم رسول الله صلى الله عليه وآله هذا الكلام في فلهذا لم يزل لسان  
 واعلمهم لم يتم بتفرق عن غرضه لا يطعنوا به كما خالف بنو اسرائيل موته وتفرقوا عن هرون وانما ان انكار الشارح لدلالة  
 الرواية على خلافه من المؤمنين لا معنى لاد قوله لو فعلت للفرقة وان لم يكن مسئلة ما لوقوع الفصل الا ان الصنيع في ارض مكانه  
 للمستول عنه وقد سئل عن المستخلف والمفرع فقال ارضى مكانه جلد على ان استخلف والمفرع كان موجرا لاجل السؤال  
 والالزام ان يكون كلامه مطابق للواقع ويعود بالله عز وجل وهذا كله بعد الغرض عن حجة الرواية وعن تعجبها للمقاتلة  
 والاضدقة مع هذه الرواية من الاخطا في النبي الثاني من تفسيرات الكلام الثالث عشر وفيها انما لا يارسول الله صلى  
 استخلف احدنا قال ما خلفني فيكم الا خاصف النعل فما على علي وهو نصف نعل رسول الله صلى الله عليه وآله والرواية ثالثة على  
 خلاف من هذه الجهة ايضا وانما اذاعه الشارح من هو تكون المصلحة واخبارا لامة لا تقسم من سائر اولئك النبي لهم فالزم  
 فاستجد اذ قد اثبتنا في القصة الثانية من مقتضى الخطبة الشفعية وجوب عصا الانبياء والامامة مائة خفية لا يمكن ان  
 يلبسها بالجهالة والضلال ويدركها باوهاهم ففهموا اما ما ياراهم في شرح الخطبة الثانية انما افعال الرضا عليه السلام  
 الزعم الفاسد الذي انما استحدثه مناهك من روايت شعبة في موقفة عثمان الا ما روى عنه في رواية اخرى ان لا يات احد قديرا  
 واعلم شأننا وانما كانا وامنع جانبنا وامنع غورامن ان يلبسها الناس بعقولهم او بالدينا باثرنا او بقولهم او ما يات احد قديرا  
 اخر ما لا ندره فها نحن لم نعلم ودابة هذا في شرح الكلام الثالث عشر من مطاعن عثمان وسطر من الكلام فيها على وجه  
 الوجه ان جليل خطبها ان خلت بعد ان اخطاهم حرب جمل ومذمت زمان صبر يابدين ومقصودنا ان نخصب طبع من عبادنا  
 قويع باهل عصره كما نابع الخطبة يورد ندجا مردمان بدستى كه طابفة زمان ناقص لا بما ساروا فاصف الله بين يدي الله تعالى





## المختار من الثماني

[illegible]

مِنْ كَلَامِ رَأْسِكَ فِي حَقِّهَا هُوَ  
الْحَقُّ وَالْإِيمَانُ مِنَ الْخِيفَةِ بِالْخَطْبِ

ما السيف من دأبٍ وأولها عتاةٌ فأخبر فقامت له ليلتها أحسابٌ وعجزاً لها عذابٌ من استغنى فيها جوفٌ ومن افتقر فيها حزنٌ ومن ساقطاً  
فقد ومن صدقها وأكثه ومن أصر بها بصرته ومن أصر إليها أغته **فالتبطل** فعل حانقاً قاتل المتأمل قوله عليه السلام من ابتغى  
بصره وجد مخنه من المعنى العجب والغرض الجهد والإبلاغ غايته ولا يبدك غوره ولا يمتها إذا فرغنا البه قول من أبصر إليها المعنفة  
ببدا الضروب بيا بصرها وأبصر إليها وأخطبها أو عجبها بامر **اللغة** التسمية بالذات الثبوت والمشقة وقفت بالبناء على الجهر  
الخشنة معنى الضلالة النوع من البناء على العلوم من باب خرج وأكثه من المواتاة قال الكرمي وهو حسن الخواص والمواقفة وأمله







**۲۔ مَدَنُ الدُّنْيَا وَمِنْ جَلِيلِهَا**

التهم وهذا خلاصه لما ذكره لها والتر اهدى فيها هذا حقيقه ان لا يفسد طبعها من قبله اليهم وهم معرضون عنها غير باطل اليها  
 الزوال في قول امر المؤمنين يا ايها الذين آمنوا اني قد جئتكم بالبرهان لان جئتكم به من غيري لان حاجه اليك في ذلك  
 ثلاثا اولا في هذا في التوبة فلهذا قول الله جل جلاله اوجي الى الدنيا ان اتبع من عندك فاعند من رفضك وفي  
 رواه اخرى التر اهدى التوبه مع قلبه ويدنو والتر اغب فيها ثب قلبه ويدنو **الثاسع** وكما **الحاشي** والشاهد به قوله ومن  
 اجبرها بصرفه ومن اجبر اليها اعند بعض من جعلها في الايمان ودعاه الى الوصول الى العبر يجعلها اليها صاحب بصيرة ومن كان نظره  
 فوجه اليها ومنه مطوف عليها يجعلها الدنيا اعي وتوضح ذلك ان الظاهر الذي يستدعي وجوب **احدها** ان يكون المطلوب  
 بالذات من تلك النظر هو الدنيا فانفسها ولا شك ان الدنيا باح كونها شاعلة عن ذكر الله سارة عن سلوكه فيسبل الحق فيكون  
 عن التصراط المستقيم كالباغض عند الهوى وهو المراد بذكر ناعي بعض الناس فيكون موجبه لغيره غير فلهذا ادراك الحال في  
 وعن الاهداء الى سلوكه فيسبل العروة ولذلك خالف في مسجانه التي طاهرها واراد ما بها من القول ولا تترك حبك الى شيا  
 يلو ويؤلفه في هذه الحروف الدنيا القسمة في **وثاني** ان يكون الغرض في النظر الى الدنيا هو التمسك بها والاهتمام الى البدء والمعاد  
 لان من شئ فيها الاوه من انما الصبح والحلة الغدوة وعلاما القربى في الجنة  
 في كل شيء **البسة** تارة على انه واحد

و سبب انما في الاف و في انقسامها القليل الا انفس والاف يحصل البصيرة والكال ويتكبر من المعرفة والوصول الى حوت  
فدال باللال كما يند على الاخر و يرب عن الدنيا بالظلم الا الام الماض والفر من القاتن والماء والعباءة كيف انقسمت الى اقليم  
فانقسم الحام من الدنيا بالافهم و يثبت فيها اخبارهم **تكملة** بنفاذ من كفاية الله ان هذا الكلام له عليهم ملقط من كلام  
طويل اسقط الله بعض فقراته على عاتق خال قال علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن ع الله عنه ان الله تعالى قد خلق خلقا من خلقه  
على وجه الخلق من الخلق ما و حلوها به ما صنعها الله لا ياله ولم يصب بها على اعتدائه وهي دار عز لا دار مسخرة والناس فيها ارباب  
يعلو على رتب و ينفرد على رتب و ينفرد على رتب انما عند رب جانب منها غلظتهم بها جانبا و يداوهم اعداء و يلعنهم اعداء من اسفله  
فيها من ومن اسفله فيها من ومن ساعاة الله ومن صد عنها الله ومن اسفله بها بصرته ومن ابصر اليها العترة الانسان فيها عز من الدنيا  
مع كل جبر عشرين و مع كل اكله غصن لا ينال منها نعمة الا بغير ان اخرى **الترجمة** از جمله كلام المحضر و در مقام زمين و سنان و  
ان ان كه مقرر اوليد بفرستگي كم سر انرا كذا اول ان بخرج است و عاقلان خونست و مقادير عال ان حجاب و سد حرم ان عترة كه  
غنى شده ان بنبلا شده انواع بل و افاد و رفته و ضلال و هر كه حجاج كه رسيد و او كه نهان شده با ندو و ملال و هر كه سعى  
نمود و شانت بپويان خونست شده ان بسبب حلول موت و هر كه مقدم بر نهاد و نوزك كه و انرا مواضعت نمود و او مواضعت  
و هر كه نهاد انك بصيرت و واسطه معرفت خونكه بايد دنيا و او صاحب بصيرت نمود و هر كه نظر همت خود را بدين جامع و ف  
داشت كود

مِنْ خُطْبَةٍ سَمِعَ فِيهَا  
وَلَمَّا أَتَى مِنَ الْخُتَابِ بِالْخُطْبَةِ

وشرها في ضمن فصول بعض فصولهم وفي الجار يفانوا وانما لان الكتاب بالغ عليه عند المرافعة من شرح الحاشية والكتاب

الفصل الاول

الْمَدِينَةِ الَّتِي عَلَيْهِمْ وَنَهَاهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا كُلُّ عَشِيرَةٍ إِلَى أَهْلِهَا وَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْكَافِرِينَ مِنْ حُرْمَةِ الْأَسْوَاقِ فَكَانَ مَعَهُمْ حُرْمَةُ الْيَوْمِ الَّذِي تَجْعَلُونَ فِيهِ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ذِكْرًا وَقَدْ فُضِّلَ الْيَوْمُ لَكُمْ عَلَى الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالْكَافِرِينَ هُمْ أُولُو الْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ بَصَائِرُ الْعَالَمِينَ











برادیه الا حاطه الاجابة كما قال تعالى وان تعدوا نعمات الله لا تحصوها الاي تقدر واعلم صرورها اجمالا فضلا عن التفصيل بل  
لان اصل الاصل ان الحاسب المبلغ عقده معتبرا من عقول الاعمال كالعشرة والمائة والالف وضع حقا لحفظها كتحذير الله تعالى  
في ذلك حقا وقولا في قرارة وادوية ربحا عتق لكم المذ في مقرا البلاد والاحتياط واداد الا قاطا ولا احتيا و  
الذات التي تم تحبسون فيهما بما اهلككم الله فيها البهيم الله الخبيث من الطوبى لمن لم يصلح حتى يهلك احسا المحسن وياخذ بعصا الله  
ويعاقبوا عليها على نعمها كالا ودمعا على ما مضى تحقبا ونقصا في شرح كلام الحاد والتما بين معنى هنالك ان الله توضع الا قاطا بالذات  
والاعتناء فيها فليراجع ثم انتم لما وقع بالفتوى واملو منه بدكم بعض الجواب اليه اكد وتلوه بقوله فان الدنيا ريق مشرب وهو كاذب  
عن كدر لذاتها من حيث شوبها بالفتوى المصائب الحمى والاخر ان يدع مشرعا لان مواد دنائها والشرع فيها من الزوال الا قد  
عن سوا الصراط الى طرفة النظر بل ولا خلاف في ذلك لكثرة الشبهات وغلبة السببها بوقظها لما في طاهرها من حسن البهيم و  
الروع والفتنة الموحدة لا محال لتأخر بنائها والذاهم بها بوقظها لما في باطنها من السم القاتل الباعث على بوقظها والتمسها  
وهذا المفسر من بها ووقع في الخزي العظيم والعذاب الاليم وهي عرو حائل لانها تفرح الحق وتحدوهم بزحفها ويزجرها فبنوهم  
دوامها وشبهاتها تنقل عنهم وشبه في زمان بشر مدة طيلة وضوء اجل استحال لفظ الصواب لظهور منها من حسن عبو العاقلين قولهم  
على فلان ضوا اذا كان حسن النظر بيننا نقاد وحسن ونباه الا ان حسننا قليل لا بد من بعض فلا يبقى وظل وائل اي صريح فيها الصلابة  
وبتطويعها الا انها في معرض الفناء والزوال وساد ما تل بسند البها العاقلون وبعضهم عليها مع افعالها لايات لها ولا قرار حتى اذا  
انقضى ما فيها والتمس ناكها اي اذا اسانصها من كان بافتضا عقلا نافر اغتها وسكن اليها من كان بمقتضى فطرته منكرها فاضت بارجلها  
كالذات الناصبة المنعقدة عن كوابل الدنيا المولوية عنده وقصها كاذبة عن مناعها على الانسان حين خصوص احدها كذا تدفع رطبها مثل الذات  
الموصولة لا يتأمن من جمع مع الله الذي لها دعا في راي التقلب اعتبار البدن وانما عبر بالرحيل دون البقاء القصص الى الرجل انب  
وقفت بلجلها كالفناس التي يقص الصدق بعبه بشرة وجالده وهو كاذبة عن تمكن الملايق الدنيوية وحائل محبتها والطمع  
الروية الكلية عنها في غفلة محبة لا يمكن الا مناع الغيب عنها كالصدق الواقع في الشر واصدق باسمها كرا على كذا يري بها فمض  
العرض لا يجتهد واسمها كاذبة عن الامراض واسباب الموت واعلم انه اوهق المنية اي غلفته حلالها في ما يجذبها الى الموت من  
شبابها اسمها فأكمة بلال لجل الى ذلك المصعب صديق القبر وحثه المرجع وهو اشارة الى ما يجده اهل الدنيا من الوحشة عند مفارقة  
الاموال والاولاد والاحبة ومناينة المحل اي مشاهدة الموضع الذي يجلب به عبادة الموت وهو دار الآخرة وثواب العمل اي جزاءه من جنة  
لوشة لا الجزاء بالجنة الا حسن الله هو عوض الطاعة وكذلك الخلف بعقب السلف اي هكذا حال الخلف بعد السلف بفعل الدنيا بهم  
مثل الخلف باسلافهم وكذلك هم في الدنيا يعلمون مثل ما علم ابائهم فلا تطلع المنية منهم اخرا ما ولا برعوى الناقون اجزا ما يسه لا  
بكتا المنية عن اهلاكهم واسنبصال نفوسهم ولا برندع الناقون منهم عن جرمهم وجرابهم بل يجتهدون مثالا ويقبضون باضالهم  
الماضين في الالحال والافعال ويتعصون على ذلك رسالا ومناصحا الى غاية الانتهاء وصوبوا الفناء الى منتهى ما يبرون البرهان  
الايان عاقبة ما يكون امرهم عليهم الفناء والعرض على الملأ الدنيا انقول وزجر من الله سبحانه عند اللاتمة والعقران بالكفر والامتنان الحق  
وصبت منكم غمار اي تد كان خدا بقوى ويرهن كاري خدا چنان خدا كه بيان فرموده او براي شما مشاهدا ومعتبرين كذا او براي شما  
احلها وبيوسايد مشاهدا لاسها فافرو سعت داد شما باطعامهاى طيب طاهروا خاطره كرد شما احاطه كردى ومرتعا تو از دى شما  
حراكلها شما دارم كه بدستدارانيتها نامة كالمه وعطايهاى جليلة عالمه ومرتعا شما دارا باجتهائا وخصه بالنعمة وشما اشتهر و  
وتبين نمو از براى شما متهما اعماد ومقراتقان واخبار ودر سرفا اعتبار شما امتحان شد كاشد دورادافا حكا كرد  
كانت ذان نعتهم وند كاز بس بدست دنيا ناصحا لاجل ان كل اود است محال بر اشتقان فوجب مبادود ونظر ما هلا نكاشا  
ان وهلا لعلنا محزونين ان رويك لنداد ملأ ان دان فريند است قنبر پاييند وصاحب حسناست فرد وند وسابه  
والباب في الدنيا دارم كه اس كبر باو نعت كند او وخواهر جمع شود باو نكلو كند او ورجع به نكلو  
حده وچند از دى من ذلك وشكاو كند او وبادها خود تا كفا خود بميتق وبحث وبرساند وبادتها امره وهلا كند  
كه باشد او را بضيقة تنك خوابگاه ووحش باز كند وبعبايه كردن جاي جزا و ثواب كرد او ودم چنين است حال اين بندگان







في الفلسفة انكار المعاد طاعا للشك فيهم انهم لا يتصورون من منجز ولم يراع لهذا الهيكل المحسوس بالذات النفوس والاعراض  
 وذلك بقضي بالموت والابقي في الالواذ الضمنية ولا اعلم للمعدوم فهاهنا لا يرجع له عليه في حكمه الماتة اذ لمات ملكه  
 بطل معادته او شفاؤه فثبت كما حكى الله عنهم في كتابه الجبر في انهم لا يتصورون الدنيا ثموت وتنجي مثل العشب والمرعى فيصير عتاه  
 اهوى فلهذا التبعيل وكذا التوبة المنذرة بالبعث فلو لم يولد شرا وراعيه على منع ذنوبه وابداه في هذا انكسب للعقل على  
 ما يراه المحققون من اهل الفلسفة والشرع على لزوم المحققين من اهل النظر والحق المحققون من الغلافة والمليح على ثبوت  
 المعاد وحسنه لكنهم اختلفوا في كيفية ثبوت المعاد على انهم جمان في حفظ ان الروح عندهم جسم صادق البدن سريرا  
 الترتيب في النشوء وماء الورد في النشوة التي هي جسم جبري والارادة في ان تدبر على فطنت البدن فيعلم بصوره  
 واعراضه في الجاد والنفس جوهر غير ذي ان لا يسيل اليه الفناء وان يترك من علماء الاسلام ما هو اجاب ان ما شبهوا الشجر الغزال  
 والكوي والبلقي والراغب الصفتا هو النور بالمعادين الروحاني والجسماني جبريا ما بالي النفس جوهر غير يعود الى البدن  
 هذا هو كثير من الصوفية والكرامية يقولون جوهر الصابون والتلبيح في **الاهاما** الذي لا يمتزج بالانوار الفوقانية للمسلمين يقولون  
 بعد ذلك الادراج ودية الى البدن لان هذا العالم بل في الآخرة والتسوية في بدنها وادوها اليه في هذا العالم فيكون الاخرة  
 والجنة والنار **اقول** ومن قال بالمعادين النسخ الرئيس ابو علي بن سينا قال في كتابه من الشفايع ان يعلم ان المعاد منزه وهو  
 مغفور من الشرع ولا يسيل في الآخرة الا من طريق الترتيب ونصده من خبر الآخرة وهو الذي للبدن عند البت وخبرك البدن في  
 معلومه لا يحتاج ان يعلم فقد بطل الشبهة الملقاة التي انما هي بدنية او مولدات في العلم بالعادة والتفاوت الذي يجب للبدن  
 ومنه ما هو مدد العقل والقياس البرهاني وقد صدق في قوله هو العادة والتفاوت بالانسان الثابتان بالمفاهيم التي  
 لا يفسر وان كانت الاوهام متاخر عن تصورهما الا ان لا يخرج من العمل والحكمة الالهية ونعيمهم في اصلية هذه العادة اعلم  
 من نعيمهم في اصالة العادة المستبدل كلهم لا يتصورون الى ذلك وان اعطوها ولا يستطعون في حجب هذه السعادة التي هي في  
 الحق الا انما هي كلام **والنفس** الذي ادى ايضا في شرح الهداية اعلم ان اعادة النفس الى بدن مثل بقائها الذي كان لها في  
 الدنيا مخلوق من صفة هذا البدن بعد معادها عينة العينة كما طمعت في الشره من نصوص الشريعة وروايات كثيرة في ظاهرها لا يحل  
 الصعود والهداية غير طاعة الله وبل كقولنا في ان في النفس العظام وهي رميم كل جسمها الذي انشأها اول مرة وهو بكل حال علم  
 في انهم من الاجداث الى يومهم يبعثون ليعلم ان ان كان يجمع في خلقه على ما يدين ان تنوي بناء امر ممكن غير محتمل فوجب  
 التصديق بها لكونها من ضرورات الدين وانما ذلك مكيه ولا سيما ما جعلها لبل الاستعداد والتحق من على النفس الباقية الى  
 الامر لظهر من لفت عودها الى ان لا يلاحظنا انها ما كان البدن المعاد في البدن الاول بحسب النص ايضا لكون المعدوم  
 معاد ما شهد من القصور من كونها ليعتبر وادرك كونها من الكفر مثل جيل احد وكذا ما روي من قول بعض الناس يوم تبع  
 على صورته في جسد عند الفزرة والخلق في بعض ذلك وكذا قوله كما نصف جلودهم بدلتهم جلودهم **قال قيل** هل يمكن ان يكون  
 المتاب والمغالب بالذات والالام الجسمانية غير من صدق من الطاعة والخير انما وكنك المعاصي والشره قلنا الصفة في ذلك  
 الجوهر المدخل هو النفس ولو لم يسلط الا لانه في طبعه في هذا الاثر والانتفاء كالامر اما الاصلية فالبدن او غير هذا هو الذي  
 مع انتقاله من القبول الى الشرح والحمد والثناء والاسمال والوافقة بما بين انه هو مضمون شدة السور والبهات وكثير من  
 والالاف ولا يلاحظ الى جوف الشيايب وعوب في الشيايب انما هي في انهي ولست خبير **اقول** في المسئلة في باره انما هي  
 من صفة التكميل مع لطلال شجره حب الشجرة الكتاب العزيز في لبعثه اول مرة **الان** الله **ان** من طمعت في لفتهم في جلودهم  
 لانتفاء في خلقه في ان في العظام وهي رميم كل جسمها الذي انشأها اول مرة وهو بكل حال علم الذي جعل لكم من الشجر  
 الاخضر نارا فاذا كنتم ميتون **وقوي** ان من لم يفسد المعاصي ما لم التمي او اني يخلع وهو المراد من الصلابة في الدنيا  
 لم يفسد بالشفقة في لبعثه في ان الله يبعث هذا الخالد في الله نعم في ذلك جهنم في ذلك الامر وهو المراد بالان في الابد  
 ان كان الحكماء باق في كل من يترك البعث والشر اذا العبة بموجب اللفظ لا بخصوص التبع على ما صرحه الاصل في ليعلم ان  
 انما لطم من طمعت في خلقه من اللطم الى اللطم من اللطم الى اللطم من اللطم الى اللطم وكونه العظام مما انشأه خلقا

الكتاب الجبري في اثبات المعاد

لنركم المعاني فافهموا فاذكل عقله وفهمه صان متكاملاً فخاصاً فمن قدر على مثل هذا فكيف لا يهتد رحل الاعاذه والاحياء  
مع انما السهل من الانشاء والابتداء ثم اكد سبحانه الانتكار عليه فقال وضرب لنا مثلاً اي ضرب لنا مثلاً فانتكروا البحث بالعلم  
البالي وقدمه وفي خلفناى ترك النظر في خلق نفسه مع انه من ادل الدلائل على جواز البحث وامكانه لما ذكرنا من ان خلق  
من نظمة متشابهة الاجزاء مع كونه مختلف الاعضاء اذ لو كان خلق من اشياء مختلفة القبول لمكان ان يقال العظم خلق من جنس  
صليب واللحم من جنس دحروك ذلك الحال في كل عضو ولما كان خلقه من متشابهة الاجزاء مع اختلاف صوره كان ذلك دليلاً  
على اننا لا نحيط بالقدرة مضاعفة الى الفرق العاقل والفاهي والناطقة التي اعطاها الله له وابدعها فيه فقدر معها على الخلق  
والاخراج مع ان تلك القوة لم تكن في النطفة اصلاً ولم تكن من منضجها اولاً ولا ذلك على الاختيار والافتدافوى قنات  
التكوير للبعث عنهم من لم يذكر فيه دليلاً ولا شبهة فانا انكفى بحجج الاستبعاد وادعى الضرورة والبراهة في اسقاط الشك  
وهم الاكثرون وبطل عليهم ما حكاه تعالى عنهم في غير موضع كما قال وقالوا اننا لظالمان في الارض انا لخلق جديد فاختلنا وكنا  
زاياء وعظاما انا لبعثون انك لمن المصطفى اء نامنا وكنا زاياء وعظاما اء انا لمد بئس الى غير ذلك ومنها ما حكمه ما يقول  
من يحيى العظام وهي رميم على طريق الاستبعاد وهو المراد بالمثل التي ضربه الاخوان المذكور ولما كان استبعاد من جهة القوة  
والفرق في اخذ العظم للتركيب عنه عن الجوه لعدم الاحساس فيه ووصف بما يقوى جانب الاستبعاد من البلا والقنات وفي  
رهم وقد دفع الله سبحانه بقوله وليس خلقه اذ لو كان تدبيره خلقه وعرف قدرته ما افقدوا لغيره علمه استبعاد ذلك وجههم  
ذكر شبهة وان كان مرجعها بالآخرة الى الاستبعاد اضاهى على وجهين احدهما انه بعد العدم لا يبقى شيء يكيف يقع على المعدوم  
لعدم الوجود ومنها بقوله فل يبعثها التي انشأها اقل من يبعث كخلق الانسان ولو يكن شيئاً مذكوراً اكد تلك بهيمة وان لم يوف  
شياً مذكوراً وثانيهما ان من قدر فاجز او فمشار في الارض ومخار بها وسار بعضه ابدان السباع وبعضه جند ان السباع وبعض  
في ضرب اربع القبول وبعضه اذ كان المور ككيف يجمع واحد من ذلك ثم قدما كل الانسان سبع ويكمل السبع طار وباكل الطائر لقا  
اعرو من المعلوم ان اجزاء الماكول يصير جزء بدن الاكل ففاختر الانسان والحيوان على ما هو المراد من الحيوان فلكل الاجزاء المدة  
اما ان ساد بدن الاكل او في بدن الماكول او هلهما كانا عهدت في بدن الاكل لزمان الاجزاء الماكول وان اجزاء الماكول لزم  
ان اجزاء الاكل وان كانا لكانتا لها لاق المجرى الواحد لا يكون في موضعين فقال تعالى في ابطال هذه الشبهة وهو بكل طرية  
عليهم وتوضيحه ان بدن الاكل اجزاء اصلية واجزاء فضلية وفي الماكول كذلك فذا اكل الانسان سبع صاد الاصل من اجزاء الماكول  
فضلاً من اجزاء الاكل والاصلية الاكل هي ما كان له قبل الاكل والله بكل خلق عليهم يعلم الاصل من الفضل فيجمع الاجزاء  
للاكل ويجمع فيها روجه ويجمع الاجزاء الاصلية للماكول فينتج فيها روجه وكذلك يجمع الاجزاء المتفرقة من السباع والاصناف  
القائمة وقد دنا الكاملة تقريباً الى سحابة ابطال انتكارهم بقوله الذي حصل لكل من الثمر الاخضر نارادنا انهم منه يوفدون وفي  
المبالغة هو ان الانسان شغل على جسم يمشي وجوه سارية فيه وهي كمرارة حارة فيه فانا سبعة منه وجود حارة وجوه فيه فلا  
تسبعة منقاة الشجر الاخضر الذي يقطر منه الماء اعجب واغرب وانتم تشبهونه حيث تشبهونه فوفدون واذ اختلفت تلك  
ووضع لك خمسة المعاد الجسماني وضوح الشمس في رابعة النهار ظهر لك فليدار تماثيل او يقال من ان الابدان الشجرة بالمعاد الجسماني  
لهذا اكثر ولهم من الابدان المفيدة للنجس والنشبة والحيرو العند ومخو ذلك وقد وجبنا عليها فطاعا وصر فيها عن لواهرها  
فلنل هذه ما زاننا ايضا الى بيان المعاد الروحاني والحواسلعة النفس وشفاؤها بعد فائدة الابدان والاحياء على وجه  
العوام فان انبيلو مبعوثون الى كافة الخلق الارشاد بعد الاستعداد الى سبيل الحق وتكبير النفوس بحسب القوة الظنية والهمة  
وفي هذا النظام للفضي للصالح الكل وذلك بالترغيب والترهيب بالوعود والوعيد والاشارة بما ينفذونه ولتذو وكلا  
الامتناد عما قد دونه الما ونفسانا واكثرهم عوام تنصر عتولهم لا يهتدون عالم الاستباح والمحوصلات عن ذات المبدء الاول  
والثريعتا كما بمنالهما الماخوفة من المبدء الجسماني فوفاكى الاتصال الاصلية باضال المبادئ المبدئية المملوك والتاليس  
التيابن وهكذا فوجب ان يظاهروهم الانبياء في باب المعاد بما هو مثال للمعاد المحض في رغبها وترهبها للعوام ونفها للعلماء  
لهمنا قبل ان اكلام مثل واشباح للفلسفة وجه ظهور الفسادات التهاب الى الجاننا ما هو عند مقتدر ادة الحقيقة والحبر

تشبه الماكول  
بالاكول



ينادي التجادل جباله بصوت من قبله جهرى يجمع افلاك السموات والارضين من الملك اليوم فلا يجيب فنند ذلك يقول  
 المتأدع وحيل غيبا لثقة الله الواحد القهار وانما هم من الخلاب كلهم وامتهم على انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي ولا  
 مدبر وانما خلقت خلقى بيدي وانا انما هم بمشتبى وانا احبهم بعدنى فالخفق الجبار فقه اخرى فالصوت فخرج الصوت من احد  
 الطرفين الذى الى السماء فلا يبقى في السموات احد الا حق وفهم كما كان وجود حلة العرش ومضرة الجنة والتار وبحث الخلاب  
 للحباب قال الراوى فربايت على بن الحسين يكرى عند ذلك بكاء شديدا فان فلان اخذنا الاجساد فاعدنا الاجسام فما العافية  
 خطاب من الملك فلما اصاب صدر الحكيم العلم لا يدوان يكون منقضا للحكمة والمصلحة وان كانت تخفى عندنا ويمكن ان يكون  
 منا لا خلف في الشبهة الى المتكلمين من حيث ان الخبر الصادق اذا اخبرهم ونوع ذلك الخطاب بوجوب ذلك حادثة التنباء بطريقهم  
 به اعترافهم ملكهم او المستنهل بوجوب زيادة علمهم بعدد ما لله وعزته وقوته في غير ذلك فلهذا لما كان على علو اكبر هذا **وقرى** على  
 ابراهيم ايضا عن ابي عبد الله قال واذا جبرئيل رسول الله واخذ بيده واخرجه الى البقيع فانه يجرى الى قبر فتصوت صاحبها فقال له  
 الله فخرج منه رجل ابصر التراس والهيبة يسمع التراب عن وجهه وهو يقول الحمد لله والثناء لك يا جبرئيل عبد الله تعالى  
 له يجرى الى قبر اخر فقال له ما دنا فخرج منه رجل مسود الوجه وهو يقول يا حيا يا قيوم يا شاوره تعقل له جبرئيل على ما كنت في قوله  
 الله تعالى فقال ليحتمل هكذا يخرج من يوم القيمة فلو آمنون يقولون هذا القول وهو انه يقولون ما ترى **وفي** الانوار الثمانية  
 المستند لا ترى فان روى شيخنا الكليني قدس الله روحه عنده الله بر حنة في التبع عن بعض روايا الاحرف قال دخلنا على ابي عبد الله  
 عليه السلام فسلم فسلم عليه ثم قال ان الله تعالى في الجنة نفسه فقال انك مت وانهم يتنون وكل نفس واقعة الموت فالتناء بمحبة  
 فقال له الله يمداهل الارض حتى لا يسمع احد منهم صوت احد المتكلمين حتى لا يسمع احد الاملاك الموت وحلة العرش ويجبرئيل وميكائيل قال  
 حتى ملك الموت حتى ينفخ في بوق الله تعالى يقول له من بقى وهو اعلم فيقول يا رب لم يبق الاملاك الموت وحلة العرش ويجبرئيل  
 وميكائيل فقال له لا يجبرئيل وميكائيل فابونا فنقول الملكة عند ذلك باريت رسولك وامنيك فيقول تعالى اني قد سمعت على  
 من فيها الروح الموت فخرج ملك الموت حتى ينفخ في بوق الله عز وجل فيقول له من بقى وهو اعلم فيقول يا رب لم يبق الاملاك  
 الموت وحلة العرش فيقول اذ لم يبق العرش فلهو بواثم يحيى كيتا حريتا الارض طر فيقول له من بقى وهو اعلم فيقول يا رب لم يبق  
 الاملاك الموت فيقول له من بواثم كيتا حريتا الارض طر فيقول له من بقى وهو اعلم فيقول يا رب لم يبق الاملاك  
 شريكا ابن النضر يحملون معي الها **وقرى** في الانوار ايضا ان الله تعالى في الجنة نفسه فقال انك مت وانهم يتنون وكل نفس واقعة الموت فالتناء بمحبة  
 معايتهم فلهذا لما سمعوا صوت الصوت فطعت قلوبهم واكبادهم من شدة فنبوا فدفعه واحدة فيبقى الجبار حل جلاله ما مر عاصفا  
 فطلع الجبال من اسكانها فلقاها في الباري ونور مياه الجواركا في الارض وسطح الارض كلها الحباب لا يبقى جيل ولا نوح ولا  
 وهذه ولا امة فكلوا راضا بينما حتى انهم روى لو وضعت بيضا في المشرك رابت فالمنع يفي سجان على هذا الماه فادارت  
 سنة ذاد اذان بحث الخلق قال مولينا الصادق امطر السماء على الارض اربعين صباحا فجمعنا الاوصال ونبتنا اللحم وبارك  
 الله تعالى بها حتى يجمع التراب الذي كان لها واخطب بعضه ببعض ونفث في الارض والبار وفي بطون السباع فجمعنا تلكا التبع  
 في القبر عند ذلك يحيى اسرافيل وروى عنه ما مر به بالثقة الثانية ونفخ في النخلة الثانية فادفع تركب الترحوم والاعضاء  
 اعدت الارواح الى اماكنها وانفقت النبوة فخرج الناس ثمانية من تلك الجنة فيفصون التراب عن رؤسهم فيخرجون الى  
 ملكان عند حوض من القبر ينفخ كل واحد منهما عضدا فيقولان له احب ما لقرع فيخرج من لاهما واحدها لحد الحوض والحد  
 اثنتي ذلك الساع يبيض شعر راسه ويبدى بعدا كان اسود وعنده ذلك يكثر في الارض النمل حتى يخرج ما فيها من الالف والبت  
 كل الاطفال ونضع كل ذلك حل حله او ترى الناس يتكلمون ويكلمون ولكن عذاب الله شديد **وفي** روضة الكاف ما سنده عن  
 ثور بن ابي خنيفة قال سمعت علي بن الحسين يحدث في مسجد رسول الله فقال حدثني ابي ان رجعا اياه على بن ابي طالب عليه السلام حدثت ان  
 قال انا كان يوم القيمة يبعث الله شارا ليعطي الناس من حرمهم عزله لا حرفة صعيد واحد فيقوم التور ويجمعهم الطلعة حتى يضا  
 على عتبة الحشر من كبر حصصهم بضا ومن رجوعهم من الغنى فيشتد انفسهم ويكثر عزهم ويضيق بهم امورهم ويشتد  
 ضيقهم ويرفع راسهم فقال وهو اول هول من احوال القيمة قال ففتش الجبار بشارك وبغالى عليهم من خوف عزة ظلال الملك

في نسخة بخط  
 في نسخة بخط

# في اخذ حق الناس في القصة

٢٥٢

منها في اخذ حق الناس في القصة

فبامر ملكا من الملكة فنادى بهم يا معشر الخلاق انصتوا واستمعوا منادى الجنا قال فسمع بهم اجمعين كما يسمع اولهم قبل منكر  
اصولهم عند ذلك ومخضع ايضا هم مضطرب فربهم وتفرع فلوهم ويرفعون رؤسهم الى ناحية الصنوم مطعون الى الداع قال عند  
ذلك يقول الكافر هذا هو عسر قال فبشرى الجنا عن ذكر عليهم فيقول نا الله لا اله الا انا احكم العادل لا اله الا هو احكم بينكم  
بعك وقطع لا يظلم اليه عنك احد اليه اخذ الضعيف من القوي بحقه وامسك المظلمة المظلمة بالقصاص من الحساب والانتقام  
واثبت على الهبات ولا يجوز هذه العقبة عند ظالم ولا احد عنده مغلها بها ايضا جها واشبه عليها واخذها عندها  
فنادى بها الخلاق واطلبوا بظالمكم عند من ظلمكم بها في الدنيا والله نا شاهدكم عليهم وكفى شهيدا قال فبطلوا ففوتوا  
بئلا زعموا فلا يبقى احد عند احد مظلمة او حق الا انهم قالوا فيمكنون نا شاء الله فبشده حالهم وبكثرة عرقهم وبشدتهم في  
اصولهم فيخرج شدة بدقتهم المخلص من تربطهم ظالمهم لا هاهنا قال ويطلع الله عز وجل على جميع فنادى مناد من عند الله نا  
سمع اخرهم كما يسمع اولهم يا معشر الخلاق انصتوا لى الله نا شاهدكم على ما سمعوا ان الله نا شاهد وتعالى يقول انا الوكيل انتم  
ان توافوا فوافوا وان لم توافوا اخذناكم بظالمكم قال فخرجون بذلك لشدة جهدهم وصدق مسلمهم وراحمهم قال لهم فيهم  
مظالمهم وانا ان يتخلصوا اما هم فيسحق بعضهم فيقول يا رب مظالمنا اعظم من بهم قال فنادى مناد من عند الله نا شاهدكم  
خافك اجنا ان الغدوس قال فامر الله عز وجل ان يطلع من الغدوس من فناء فنادى يا رب لا يظلمك احد في الدنيا ولا في الآخرة  
انقصه الوصايف ويخذه قال فنادى مناد من عند الله نا شاهدكم على ما سمعوا ان الله نا شاهد وتعالى يقول انا الوكيل انتم  
فيضوت رؤسهم فكلمهم فيمتهوا قال فنادى مناد من عند الله يا معشر الخلاق هذا الكل من عني من مؤمن قال فيضعون كلهم  
الليل قال فيقول الله عز وجل لا يجوز لي الحق اليه ظالم ولا يجوز لي لذة اليه ظالم ولا احد من المسلمين عند مظالمه يا اخاهما  
يا معشر الخلاق استعدوا للحسنا قال فبشرى الجنا انهم في طلبهم فبطلوا في العقدة بلغ بعضهم بعضا حتى ينهوا الى العرش وناجوا  
سائر وخافوا على العرش قد شرب الدواوين ونسبت الموازين احضر النقيض والشهادة وهم لا يدرى من هذا ما عليه الله نا شاهدكم  
مدوام فبشرى الجنا انهم في سبيل الله قال فقال لرجل من قريش يا ابن رسول الله اذا كان لرجل المؤمن عند رجل  
الكافر ظلمة اى شئ ياخذ من الكافر وهو من اهل الدار قال فقال له علي بن الحسين عليها السلام بطرح من المسلم من حينه بقدر  
لرجل الكافر فيعذب الكافر بما مع عذابه بكمه عذابه بقدر ما الله لم يقبل من ظلمة قال فقال له القرشي نا كانت المظلمة لمسلم  
مسلم كيف يؤخذ مظلمة من المسلم قال يؤخذ للظلمة الظالم من حيث يقدر حق المظلمة يزداد على حسن المظلمة قال فقال له  
القرشي فان لم يكن للظالم حسان قال المظلمة مستبانت يؤخذ من حيث ان المظلمة في اهل بيتنا الظالم **الترجمة** لا تذكروا  
بربه شوقا كان هاديا وسرا بل دورا كما هاديا ونزول شوقا زنده شدة رها خارج منها بلا يشتر احد اى بنارك وخطا ارمها  
فيها واذا شياها مرغها وما بهتاد رندا ومحل اخاد وهاك شدة انها دعا اليك شانا ما شديسو امر برور كاسر  
كنده باشند بمعا افر يد كاجمشوند كاساك شدة كاسناد كان صفا كيدكان ما فدى شوقا در ايشان نظره كاسا  
مبتنوا في ايشان اخوانه بسوق فصل خطاب با ايشان لباس خضوع وفروتم وناش سلام وناش تحقيق كمر كنده باشند  
انزوجهلها بر به شوقا رذوها خاله مشوقا لها اذ فرج ورو در حال كيد كاساك باشند نرسا باشند صوقا دعا اليك  
باشند ورسيد شوقا رذوها خاله مشوقا لها اذ فرج ورو در حال كيد كاساك باشند نرسا باشند صوقا دعا اليك  
بسوقا خطابا صلا في باحق ويا طل وبعوض اذ من جرا باخچه كره انداز جبر ورو در دنيا ورونا رشا حد نا  
كردن با صفا ونا

## الفصل التاسع

عقاب وغدا بعد عطا  
عناد مخلوق ان اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبوسون اخضا او مقبسون اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون  
وبدبون براء وبمقرون حيا با ما تمهلوا فليب الخرج ونداسيل المنهج وعمرها اهل المشغف كفتهم سلف الويت وخلق  
فيها وناجوا ورو في اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون اخضا او مقبسون اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون  
مادون فلو با نا كبر وناش اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون اخضا او مقبسون اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون  
فعل فلو اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون اخضا او مقبسون اذ لا اومر بوبون اوقيتا او مقبسون



[illegible]

## في كيفية الخسر

٢٥ -

ثاني موضع ولعبة والمقصود بذلك كل شيء من يوم النقلة واليهما النواة فمنهم من سكر الصرة والقتال فيقول له عباد غلوا  
 اغتداوا يعني ان الناس الذين شرحنا لهم ذكرنا كيفية خسرهم ومعادهم هم عباد خلفهم الله سبحانه من مدته النواة انكامله  
 وحسن الجملته بالانوار ليس خلفهم لنداءهم ومن النصف بذلك لا يجوز له الصبان كما لقوا بداره وروبو انفسا اى ملكوت  
 من فخر وعلية وميتهم الله سبحانه من سفرهم الى كبرهم الا عن اخضار عنهم حتى يكون لهم الخيرة من معصيتهم بها الكرم ومقبوضون  
 اخضرا اى مقبوضون بالموت محضين الى خضر في العزة فياخذهم بالحسنة والتبذير ومضنون احدانا اى في نورهم والوجه  
 والوحدة فكاشون دفنا وعظما اننا اى اجراء شانا ومبعوثون اى اذ اى وعدنا لا مال لهم ولا ولد كما متردد لك فوالله الى  
 ولقد خسرنا بآفادى كاخلفنا اقل منة وركم ما خولناكم واداء ظهوركم وما خولناكم معكم شققا لكم الناس وعظمتم انهم فيكم في  
 لقد قطع بينكم وصل عنكم ما كنتم ترعون **فالحق اليان** اى جفونا وعدنا لا مال لكم ولا حول ولا اولاد احسن وقيل  
 واحدا على **حقيل** واحدا منكم من غير ان يشرككم في التوبة وشعبه كما خلفنا كما اقل من اى خلفنا كما بطرنا انما كانا صراخا ومهر  
**وفي المساء** ما روى عن النبي اذ قال في خسرته من خلائع انا غرلا والغرل لهم الخلف **وسمى** ان غلته لالهول ان من سمى غلته  
 واسمائه ينظر بعضهم الى سوءه بعض من الرجال والنساء قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغتنم ويتفعل بعضهم عن بعض وركم ما خولناكم  
 وباطلهم هو كرم معناه تركم ما لكناكم في الدنيا ما كنتم شيئا هوون به من الاموال خلف ظهوركم والمادة تركم الاموال في الدنيا وحلهم من  
 التي توبوا الى حال واسمى خسرهم كرم ما خلفهم وحوسبهم عليها اى حاسرة وما توبوا جزاء اى عجز توبوا عما عملهم جزاء ان جبر الخمر او ان  
 شرا فترا من جاءوا بالحسنة فله عشر امثالها ومن جلة بالتبذير فلا يجزى الا شيئا ما قيم الظالمون وممة يدحسنا اى يحاربونهم  
 انهم من الجرم مع النبي من الشقي والجحد من الردى في يوم الحساب مقام الحاب كما له حطانه امة لادوا اليوم ايها المجرمون الى غلوا  
 من هل الجحد وكوفوا منة على حدة **نقل** ان اجمع الله الخلق يوما ليقبضوا ما على اقدانهم حتى يلهمهم العرف في عباد الله بان يلقوا  
 الى الله فيبعث الله بعد ما قبضه يبعثهم ويبارى عناء واما زوا اليوم ايها المجرمون عمة يبعثهم ضاراة يومنا الى النار من  
 فان ظلمها بان صلوا الى الجنة فاعلموا في طلب الخرج يعني ان الله سبحانه امهله في ذهاب النسا الطلح عليهم حلاصهم من الظلم الى  
 التور وخروجهم من الضلالة الى التداد ومن التوايه الى الرضا وهذا سبيل النجى اى هداهم الله عالميا باحسانهم من العقول  
 وبصا اليهم من التنباه والتهل الى النجى القوي والقوي الى المستقيم الموصل الى حطية العدى وجهه العبد وسعدوا به  
 السعيب حتى اعطاهم افعالهم واهلهم في الدنيا مثل حمل من يطلب حياشا واعيايه اى الى الامم والتكوير عنه ولما كان من طلب  
 ان لا الكور عنه ويقتصد وجوه عن غيبه يهل طويلا ويبدأ في شبه عليا به حلة الله خلفه ما عاها هم ايرجعو الى الطاعة ويعلموا  
 ما حلت لك عنهم جندا وكشف عنهم هذا التريب اى اربط عنهم طلمات التكونا في الشهاب باصمهم الله من العقول  
 مؤايها الرسل وغلوا المضار الجهاد اى خلاهم الله وركم ما خولناكم في الدنيا بالضم والاضمة وبسعدوا والتبان في الاخرة طابرك  
 الجهاد من الخلة في الغمار ونظم ليصل لها الانسداد والسابقة ويجازيها نصيب الشقي ويوقنها التقي في الانسان بلفظه  
 الجهاد فيسبى على ان يكونوا من جبار مضارهم وقد تروى في نسبة الدنيا بالمصارف شرح الخطبة الثالث والعشرون من علمه اجمع  
 كذلك خلو الرقبة الدنيا وبقاء النفس المراد اى للشك في طلب الحق ولا اى انا المنعك للعلم في الحق الحجاج في علمه الى  
 الثاني والمهلة الطالب الانوار الالهية ليهندي به في ظلمات الجهل والفساد في مائة الاجل الذي عنه سبحانه له مصداق  
 انهم لا ينفذون في حقهم ثم يتبع عليهم على كمال كلامه فضل وعظمت وعرض على عدم القلوب لظلمها اى يقول لها انشالا  
 سلة ومو اعطى شقية اى امثالا لمطابقة لمتلاها متصفين بالتواوب غلبة في الظلمة ومو اعطى متغنية الارواح الجمل به تنة  
 عن الام الهوى لو صارت تلك الاشياء العالموا خطا ويا طاهرة في اكرة ولما عا طفت واعيايه فلو باستغنة لقول كماله  
 واسما عاة بله لخطبة التوبة فاداه عاة منة صدة على التردد والسداد والبالها حاز من غنة ما به الصالح والتمرد **وعن** من  
 الاجاد المخرمان تنظير منك وضاعيل الكسك **وفي** الحديث المخرم مضاعفة التواوب **وفي** النظر بالخرم والنظر  
 بالمال الرأى والرأى يتجهن الاسراف **في** الخسران **في** الخسران **في** الخسران **في** الخسران **في** الخسران **في** الخسران **في** الخسران  
 ان ضام العمل المروءات المكنة قبل وقوعها بما هو ابد من الغرور وقربا الى التلازم وهو السبيل القريب للنظر بالمحال

[illegible]

كَلَّا تَرَوْهَا بِنَاقٍ فَتُخَرِّجُونَهَا فَتَعْلَمُونَ  
أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَاهَا قُلُوبًا وَفُجُورًا  
أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَاهَا قُلُوبًا وَفُجُورًا  
وَكَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا فَجُورًا  
أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَاهَا قُلُوبًا وَفُجُورًا  
وَكَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا فَجُورًا

الترجمة

ایشان بنده کانیند مخلوق شده از روی خشنودن غل غزار و ملولان روی شهر و جبرید انهار و فغیر کر و مشی و دعا و التوا  
محضرند عمر غل بیدار و نهاده شده اند و درون غبور و فکر و بده اند اجزاء منفرد چون هیاه مشور و مبحور شده اند  
در حالیکه منفردند از اهل و مال و جزا داده شده اند جزا دادنی بحسب اعمال و نیز داده شده اند دو مقام حساب و تالاب  
بجفتی که همت داده شده اند در دنیا بجهت طلب خروج از ظلمت جهالت و راه نموده شده اند بر او است در شان و معتر شده اند  
و همت داده شده همچو همت کوی که طلب کننده باشد و ضاوانا از ملامت حضرت عزت و التوا خود بنویس و تالاب و ذایل کر باشد  
شده است از ایشان ظلمات شک و کان یابسته و برهان و و آگاه شده اند و دنیا از برای و یاخت و اوق نفس لکه بواسطه  
حل کردن با سبب نفوی و اشغال طاعت چون و یاخت دادن و لاغر نمودن سببهای خوب از برای سبقت و دیدن مایست  
و همچنین و آگاه شده اند از برای فکر و طلب حق و از برای تلقی کردن هر تلقی کرد و طالب خود الهی و سبیل سعادت و خیر  
ان یکب کالان در مذهب اجل که معین شد حلت بر ایشان و غل اضطراب همتی که مذهب شد طاعت و حق ایشان پس ای خود  
نهی نمایند از این پندها از حیث مشاهای موصوفید رسق و صواب و فضیلهای شفا دهند با مرض نادانی و جهالت که  
برسد بقلوب متصفیه بودند و کوشهای خطا کنند نسبت و بر لایهای صاحب عزم و علاقه و متصفیه شدند  
حرم و بلند مرتبت پس بر هر پادشاه و هر پادشاه که کوشش کرد و کوشش کرد و کوشش کرد و کوشش کرد و کوشش کرد  
بشخصه نمود و پس از آخرت پس عمل شایسته نمود و عهد نمود از عضویت پس شایسته بودی طاعت و طین که بهای پس







انظر بفضل المهندسين الحواس الخمس التي حس بها الانسان فخلقوا وشربوا بها على غير كيف خلقنا الجنان في الراس كالمشاع  
 فوالله انهم لم يفتكروا من هذا العناء الاشياء ولم يعملوا في الاعضاء التي تخفى عن كالبدين والرجلين فغرضها الاقصد وجيبها من  
 مباشرة العمل والحركة ما يبطلها ويؤثر فيها وينقص منها ولا يلائق الاعضاء التي وسطا البدن كاليد والظهر وبصرها فخلقها  
 لاطلاعها نحو الاشياء فلا يمكن لها ان تثنى من هذه الاعضاء موضع كالرأس اسنى الموضع للحواس وهو يتميز بالصوت  
 لها فيحصل للحواس حسا لتلقى حس الكلا يفوزها ثلثي من الحسوس فخلقوا البصر ليدرك الالوان ولو كانت الالوان ولو كان  
 بصر يدركها لم يكن فيها منفعة وخلقوا السمع ليدرك الاصوات فلو كانت الاصوات ولم يكن يسمع يدركها لم يكن فيها اثر  
 وكذلك السابغ للحواس ثم يرجع هذا من كفاها فلو كان بصر ولم يكن الالوان لما كان للبصر معنى ولو كان يسمع ولم يكن السمع  
 لم يكن السمع موضع فانظر كيف قد رتبها بلقي بعضا فيحصل لكل حاسة محسوسا يجعل في كل محسوس حاسة تدركه ومع  
 هذا ضد جعلت لشيء من تلك الحواس والمحسوسات لا يتم للحواس الا انها كمثل الشبابة والهواء فلو لم يكن في شمسهم  
 اللون للبصر لم يكن البصر يدرك اللون ولو لم يكن هو في الصوت لكان السمع لم يكن يدرك الصوت فخلقوا في علم من  
 تخيلهم واعمل فكرهم ان مثل هذا الذي وصف من نعيم الهواوس والمحسوسات بعضها بلقي بعضا ونعيمها اشياء اخرى  
 يتم الحواس لا يكونوا لا بعد ونقد من لطيف خبير فكم يا مفضل في عدم البصر من الناس وما يناله من الخلل في امورهم  
 لا يعرف موضع قدمه ولا يبصر ما بين يديه فلا يفرق بين الالوان وبين المظلم والصالح والنجس فلا يرى حفره ان هم عليها  
 ولا عذرا ان هو في البديف ولا يكون له سبل الى ان جعل شمس هذه الصناعات مثل الكتابة والكتابة والكتابة  
 حتى لو انقاد ذهنه لكان كالحجر الملقى وكذلك من عدم السمع يحصل في امور كثيرة فانه يفتقد روح الحائض والحائض  
 بعد تلك الاصوات والالوان التبعة المهرية ونظمها الموزع على الناس في حادثة حتى يروى ما يسمع شمس انما  
 الناس باحادثهم حتى يكون كالغائب وهو شاهد وكالميت وهو حي وقوله واشاءا لعلنا لا نعجزها الظاهر ان الما  
 بالثواب والاضواء وليس كتابه عن الجسد كما نرى في الامان من كونه بعد ذلك فلم يزل التكرار مع ان ارادة الله  
 على تقدير خلقها لاجابة فيها الى الكتابين ما ندرت من شدة اذك لغزيب الجسد والعضو فان قلت الجدة العضوية فيها  
 قوله عليه السلام جلعة لعضائها اذا تثنى لا يجمع نفسه **قلت** ذلك بوجه باين التارخ المنة بل من جعل اياها الثلاثة الا  
 الظاهرة وبها الاعضاء الباطنة والاشياء الاعضاء الظاهرة فجمع الاعضاء الباطنة لاجابة الاشياء فتركب  
 صورها ومد عمرها الى جعل الاعضاء مناسبة مواضع اللهايات والجوانب التي جعلها ملائمة لها في صورها التركيبية  
 من اجل البدن في البين واليسار انب من كونه في الراس وكونه في البطن في الراس ولم يكن كونهما في الظهر والبطن  
 كذلك كون ثقب النصف في اسفل انب واحسن من كونه اعلاه وكونه في المائدة في اسفل البدن الهوى ولذلك  
 مرتبة بعض ذلك فورا هذا المفضل ومنع من بعض النصف في النصف الا ينضمها الى الحسن والجمعة الى الباطن والمناسبة المقرة  
 فغرض الصورة المحسوسة الا ترى ان من لم يكن لها موضع عند اسفل لا تنظر من طرف غير ذلك تكون نهي الله كره المظهر هكذا  
 سائر الاعضاء هذا كل لو كان الخوف كذا لم يصب الجانب واليمين ولو جعلنا بعض العضو المخرج فيكون له اذنه فاما جعل الاعضاء  
 المستفيدة من البدن ملائمة للاعضاء الموحية في صورها المكية فلا يناسب المستفيدة موضع الموحية ولا الموحية موضع المستفيدة  
 والاصوات حسن المستفيدة للاحواج ولا الاحوجات المستفيدة من كل من هذه فموضعها حسن واحسن فبالاعضاء احسن الظاهر  
 انما خلقه على كنهه ومد عمرها في الظاهر ان اراد بان الله جل مد عمر كل من الاعضاء ملائمة لاجل مقاديرها بحيث لا يصب  
 الاعضاء قبل قاء الاخر فيكون الكلام محمولا على العالمين فخلقوا على انهم ابدان فاما ما ذكرناه من انهم ابدان فاما ما ذكرناه  
 مصالحهم منافعها اوان قولها بالسناعة اوانها على الرتبة الاخرى الشاغل فييار الله وطلوب طالع الله انهم ابدان لها البها  
 والعبرة انما هي ليعمل على الابدان ويجوز الى نفس القلوب وعلى الاول في ابدان الرتبة الاولى فاما ما ذكرناه من انهم ابدان  
 بالرتبة الاولى اعني العلوم الحقة والمعارف الشرعية والغبية الالهية الموحية في خلقها الدارين والحكمة للعبادة في التثنية  
 فان القلب هو الطالب الى البسائط الاندفاع في نفسه كخاتمة هو الطالب الى البسائط الاندفاع الى البسائط ولا ينو سطا الا ان البسائط





على فضايلهم بالانصاف... انما هو الذي جرى عليه الامر...

هذا الفصل... من فضايلهم...

تكملة...

انما هو الذي جرى عليه الامر... فضايلهم...

على القصر والاعانة... فضايلهم...





وصفنا المومنين شرعاً ما لهم من الآباء  
وأخوانهم والإخوة ما هم

فَمِنْهُمْ مَنِ انْقَرَضَ عَنَّا ذُرِّيَّتُهُ  
عَلَيْهِمْ سَلَامٌ اُولَئِكَ اُمَمٌ اُتَتْهُمُ  
اٰيَاتُنَا فَاكْفَرُوا بِهَا فَاغْرَقْنَاهُمْ  
وَجَعَلْنَاهُمْ سُلَالًا يَدْعَوْنَ اَزْوَاجَهُمْ  
فِي الدُّخَانِ فَاصْلًا

فلقد اليوم بالغوم اغبار وسوف تفلون مثلام دار البواره ليدلوا ليداعلن الحذار من التبايع وكابها وما خبث ككر  
من مصالها و خيل ككر من ينينها واستشرف ككر من فتنها  
وفد و فدا علمت من فجانها الى روضها دواع والتهملر  
فجد ولا تشغل فمشك ذاك وانت الى دار المنية صائر

فلم يجرس عليها الباب ولم يزل يناديها ادب وهو على شفتين فقامت لها طامع في بياضها امكف تنام عين من يفتش الباب واشكر  
نفس من يفتح المانام كيف تخدعون امثلهم وتركوا فمهم ونظفون جانتهم فصارون مثل اصالهم ففتقون اناسهم وشكرو  
مسالكهم وضولون انما وجدنا ابائنا على امنا وانا على امانهم فقدرين فاعلموا في سبب من خطها جلت عن اداء العنصبة التي  
ينبغيها اعداكم لاهلهم عن ردها فاطم عن طلب هذا بلها لذكر في غير زمانها الذي يلزم عليها لو كبرتي ان الانزل على  
الغالب فضيل العارفين الغيبية والخاصة المحضوا والفكر في آثار الجبروت والقدرة والانتفاء بالحكم والموعظة الحسنة  
لصونها فصاروا بها بكثر التدوير التي اضر بها الميخيل ما بلية ولا تسعد لاداء خطها وضيقها الذي ذكرناه وخفك عن  
الاخذاء بالانوار الالهية وسلك في غير ما في الشرع كان الحق والمصوب بالاحكام الشرعية والتمسك ابدا الالهية سويها  
كان التهدد الذي امر به فاسر لزمنا ما فيها علة الاحلا وليباجا املا ومنه فاعلمنا ما هدم المعبر والسبيل وانزع والشبر  
فاصبح الصواب الحق مختلف فخلت واعرفت فذكرت وعلمت هذا هو الناء الذي عز ورائه والمض الذي لا يرى  
مختلف الى كره الشاغل الجابر والادراج الى كره القهوق بالشرود والامراج وحمام الشرير بالسلامة ومركب النباح كعب  
نعمنا جبروتك وهي مطلبك الى ما ناك امكف فنيح طامعك وانت منظر حيا مامك

وَلَمْ تَنْفَرْ وَذُلَّ لِسِرِّهِمْ وَغَدَرُوا  
خَبْرَ مَا فِي قُصْرِهَا فَهَيْسًا  
فَمَلَّ الْكَافِرُ وَلَحَفَ هُجْرًا  
أَرَضَى بِلِقَافِ الْحَبَا وَظَفَى  
فَمَا أَصْبَنَى كِأَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ  
كُلَّ الدَّيَا سَلَفُوا أَسْوَى  
فِيكَ عَرَضَ الْأَنْفَرُ وَضَافُوا  
عَنْ كُلِّ دُجَى عِزٍّ وَجْهًا  
لَقَدْ خَفَضْنَا أَمْسَلَتْنَا

فكنا الهنا فخير ما علم يا خير من يؤمل لفكناك فغلبنا غيرك ومن نرجو فغفران فغوبنا سوالا ولنا النغفل الثاني القاتل  
الذي بان العائد عليها الاحسان جدا لاسانه متاوا المصين يا ذا القرعة والسطان والقوة والبرهان اجزا من هذا الجلال  
واجلسنا من مكان عاد التيمم ما ادرى الراحمين

باب النعم  
نبصرة

لما كان صدر هذا الفصل نفعنا الاشارة الى بعض الحكماء المصالح فيها جعله الله سبحانه للانسان من الاعضاء والحواس وما كان  
 فلا يفتقر الى الشئ مما وجدنا في هذه الاطراف من ذلك كما صدر عن صدره والاذن اذ تشق جميع الاعضاء على ما خلقه  
 الحكيم والاطباء ما يوجب اللؤلؤ ويخرج عن الغرض وما نورد هذا به للسنة شدة وكثارة لما الباقى ليعرف في الجواب من العالم

## ولخصاً



[illegible]

الفصل السادس

## خط مناع ونباست

شلت ومصلحانہاد

فاعلموا ان مجدكم على الصراط ومنه الذي يخيه وانه اجل ناله ونان ان امواله تقوا الله فيه ذي الشجر العظماء  
 وانصب الخوف بدينه ولنه الشهد عن اربويه واطماء الرجاء هو اجر يومه وكلنا شهد شهادته وواجب الزكيا  
 وقد الخوف الاماره وسكب الخلق عن وضع السيل فملاك انصا السالك الى الفج المطلوب ولم تغفل في الاما الخوف  
 ولم نعلم عليه مشيها ان الامور لا في اصره البشره وادعو النعي في انعم يومه فامن يومه فمعه معبر العاجل حين  
 وقدم زانا الخيل سعيها وبادر من وجيل فاكش في هيل ورعب في طيب فذهب عن هير وناقب في يومه عله ونظف  
 ايامه في الجنة ثوابا ونوالا وكفى بالثار عفا با وبالا وكفى بالله شفاء وصيرا وكفى بالخطاب عجا وصحبا او مسك  
 ينفو الله الذبا عذرا ما المذروا حجاج بالبح وحدك عله وانقد في الصدوخيا ونقت في الاذان عجا فاضل وارث  
 وعد قتي وزين سبنايا البحر اثم وهو من مؤفات الطائفة عله ان السندرج قبرينه واستغلق دهبنا ما نكره ان  
 فاستظمنا هوانا وحذره امن **اللغة** الموضع المزروع والموضع الذي يراد به القدم والاميت وكان  
 وعرك القوا والنايات جمع ناره وهي النار والجر والصب السبب والحب والهد والهدام والهد والهدسما واستبظ فهو من الضلال  
 والغراب كسر العين الجبهة القليل من التوم والظلمة الشمس والحوار جمع الحجرة وهو نصف النهار عند شدا والحر ثوابنا  
 اهلنا هم من اي ابرين في الحاضرة وظلف نفسه بظلفها من باب ضرب منعه من ان يغفل او ناير او كنهاع وارجح في  
 اسرع والوجه خرب من سبر الابل والخيول وقدم الخوف الاماره هكذا في فخر من المعنى والجر لى وفي بعض النسخ اقامة بالمال المطر  
 الشدة بعد الحيرة الكسرة وبعد البلاء بالتوقا اذا انما ان انا انشأ بالكسرة او اولة والاولا ظهر واوفى وتكبر



## المختار الثاني والثمانون

[illegible]

مجلس شورای اسلامی





[illegible]

تبيينها ثلثة منضمات تحقيق  
ما تضمنه هذا الفصل في  
تحقيق صراط الوبيان

کتابخانه عمومی

[illegible][illegible]











## في صفة خلق الانسان

[illegible]











هذه الحسن والاذن لا يصلحان لشاهدة الاله والمملكة في دعواها وكل ما يتعلق بالامر فهو من عالم المكونات الاثني عشر النجاة  
كانوا يحسبون عدداً يتق من عز وجل جبرئيل عليه وهو ربه وشككم مصروفهم والناس لا يزعمون الا بهيوت كلامه وكذلك كانت ملكا  
الاله لا يكره للناس ان يدركوا سوا الهما وجواب المسئلة بهذه المحاسن وكذلك الحجاب والصفاء فالغيب ليس من جنس الجاهل حقيقة  
في هذا العالم حتى يدرك بالحس ويوضح ذلك ان التامر محضو الجاهل حين قد شاهد في نوبة الحجاب والصفاء وسائر المولات  
والعزيمات في ليله وفي وقت ذلك ضعفها لم ينادي بحيث يشرح جبينه ويعلن ويكفي في نوبة من شد طلاله والاذن ومع ذلك كل ذلك  
بهر الحاضر ونجاري ودمع شبا وبالحكمة فلا يجد هذه التراتيب والنوع من التكرار وحدها انكاره وهو الا ان في نوبة  
مفترية انكر مدعيه عن باكره مدعيه انكره بالتمسح والبصر واللمس هذا الذي من علمنا بالايان بالانبياء وخلفه من العلم في الشك  
التي **قال الشيخ** عليهم السلام في دعائه الصدوق ليس من شغلنا انكره لثمة المراجيع وسؤال الغيب والثغارة وفي كتاب التمام والكمال  
للشيخ الطوسي عن الكافي عن بعض اصحابه عن علي بن العباس عن الحسن بن عبد الرحمن عن علي بن الحسن الاول قال ان الاحلام لم تكن في  
في اول الخلق وانما حدثت فخلق ما الله فذلك حال عليهم السلام في نوبة عن فكره في شدة وصول الاله في نوبة قد حاصم الى عباد الله  
في علمه سبحانه فقالوا ان فعلنا ذلك فالناو الله ما انت باكثر زام الاول بلاه في نوبة عنهم قال لم انكر ان المعصومين افضلكم الله الجنة  
وان عصمتهم دخلكم الله النار فقالوا او الجنة والتادف وصفهم ذلك فقالوا لم يضرهم الى ذلك فقال انتم فقالوا الله  
وايضا امواتنا صاوا وعظماءنا فانا قد ادعوا له نكته ما وبها استغناء فاحدث الله عز وجل فيهم الاحلام فانا ما خبروه بما راوا وما  
انكره وامن ذلك فقال لهم ان الله سبحانه ابدان جميع عليكم هذا هكذا تكرر واحكاما فانه طاب طين بليت ابدانكم في الازواج  
عند حتى تبث الابيان هذا وبقي الكلام في عموم سؤال الغيب **قال الشيخ** الطوسي في الشهور من متكلمي الامم في عدم  
واختصاص بعض المؤمنين وبعض الكافر ولله ليس على المستضعفين ولا على الصبيان والجانين سؤال **وحكي** عن التهميش في  
ان التول في اجماع الاقوام بل في جهة **اقول** ويدل على ذلك وعلى اختصاص المؤمنين والكافر الحضر الاخبار بالنظر في  
الكافي وغيره وسيجى

نزل على شاة في نوبة

في حال الشك

في حال الاختصاص

في حال الشك في الموت

**الثالث في حال الميت في شرع الموت**  
**حجبه عن الناس الفصل في التكفين**  
**قوله في كونه في سؤال الغيب**  
**امام حال الاختصاص**

وعنه في كل ذلك ما وصل اليه ذلك الباب من الاخبار المعتبرة عن ائمتنا الامام والاطهار عليهم السلام في كل ما يتعلق بالامر والاهل  
واعني ما لا يشرف الميت على الموت في حال بلهوا المرء فيها بكلمة عن النبي يكون نوحه لا الاخرة ويحضر جند عند ربه  
الله والائمة سلام الله عليهم والمملكة الموكلون بفيض وجهه كما يحضر عند ما هله وعمله والجناء والبراءة فانه يكون محسنا  
مع الاولين واخرى مع الآخرين **روى** عن ابيهم القاسم في تفسير قوله **يَقْبِضُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَقْوَالِ الثَّلَاثَةِ فِي الْجَمْعَةِ** النبي  
في الاخرة **ويقال** الله تعالى **يَنْسُودُ عَنْ سَوْدِ بْنِ الْقَفْظَةِ** عن امير المؤمنين عليه السلام قال ان ابن ادم اذا كان في اليوم من الله  
واقل يوم من الاخر مثل ما هله والاول ولد وعمله فيطر الى ما له فيقول والله اني كنت عليك كحمر صا شحنا فانا عندك فيقول  
متى كنت ثم يلقني الى ولده فيقول والله اني كنت لك كحما واني كنت عليك كحما فانا عندك فيقولون فوذلك الى حضرتك  
ويؤاملك فيمات ثم يلقني الى علمه فيقول والله اني كنت من الزاهد من فيك وانت كنت علي قبلا فانا عندك فيقول انافيك  
في قبرك ويوم شرك حتى اعرض انا وانت على ربك فان كان ههنا لانا الهيب الناس رجاء واحسنهم منظر وانهم يشاهدوا  
انسر روح من الله ويحان وجنا النعيم قد قدمت خبر مقدم فيقول من انت قال انا عمك الصالح ادر من الدنيا الى الجنة

وانه لم يرف غاسله ونشد حاملا ان هذا امر من امر المؤمنين وهو ان امرهم ان يمشوا في الدنيا والآخر ما شاءوا  
 واصوامها كالزجاج الفاصف واصدارهم كالقرف العاطف مع انهم ليس بربك ومن قبلك وما نزل من الله في حقهم  
 والاسلام وبني فهو ان لا شئ الله يخلق ويرضى فيقول الله ان الله انزل من السماء الاموال التي تدعى الزكاة  
 فيه ما يصرفه ونظام لياها الى الجنة وفيه الى ما يورث من الله من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 الحسن بغير انما كان له عدة اخاه يابسه من حوائجهم وانشاء الله ما شاء الله من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 نصيبهم وان لم يرف غاسله ونشد حاملا ان يجب ان يدخل فيه ابيه ومعه اكله الله في الدنيا والآخر ما شاءوا  
 وما نزل من الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 ثم ينفذ لياها الى النار فيقول الله ان الله يخلق ويرضى فيقول الله ان الله انزل من السماء الاموال التي تدعى الزكاة  
 ولهم وفيها الله عليه جلد الاثني عشر عشارها وهدى الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 الشريعة في الكاذب عن طريقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 فالله رسول الله في الدنيا والآخر ما شاءوا من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 بها حالها النسيب ونحوها في الدنيا والآخر ما شاءوا من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
**وعن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 منهم حتى يخرج من الدنيا فيكون من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
**وفي** رواية اخرى قال الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
**وعن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 لبعضهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 وهو خير من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 فقال له هذا هو الله واهل المؤمنين في الدنيا والآخر ما شاءوا من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 من قبل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 باعده لا يقبل الله من العباد يوم القيمة الا هذا الامر الا انتم عليه واهل المؤمنين في الدنيا والآخر ما شاءوا من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 الملائكة في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 فقلت لبيبة عشرة ايام في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 ايها الان سلمت فقلت نعم يا رسول الله انما ينبغي معي في ذلك ما فعلت يا رسول الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 ويكن في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 فقلت فانظر اليها المؤمن ارجع الى الدنيا فقال لا يا رسول الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 على المؤمن في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 خير لك من ذلك من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 انما لا تفوتك شئ ان هذا كتاب الله عز وجل فقلت يا رسول الله انما ينبغي معي في ذلك ما فعلت يا رسول الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 الذين آمنوا وكانوا يتقون انما لا تفوتك شئ ان هذا كتاب الله عز وجل فقلت يا رسول الله انما ينبغي معي في ذلك ما فعلت يا رسول الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 بغيره في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 رسول الله انما كنت في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 شئت دعوت الى الدنيا فقلت نعم فقلت في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال  
 ففكرت في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال التي انزل الله في حقهم من الاموال



نصف ملك الموت ونصف فروع

[illegible]

وَأَمَّا الْغَيْلُ وَالْكَافِرُ

[illegible]

وَأَمَّا هَذَا إِذَا أَحْمَلَ عَلَى سَبِيحَةٍ

فهو ائمة ان كان مؤمنا خرج روجه بمشي بين يدي القوم قد ما يلقا. ارواح المؤمنين بعثت به ما اعد الله له حل

تعارف

وَالْأَمْسَلُ وَالْأَكْفَنُ

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



## المختار الثاني والثمانون

ثُمَّ مِنْ أَتَمَّ وَأَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ سَجَانَهُ هُوَ كَمَا وَدَعَهُ وَلَيْلَى الْكَلْبِي عَمْرٍو جَابِرٌ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ جَابِرٍ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَدَسَّوَلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْلَ عَدُوًّا إِلَى فَبَرَةٍ نَادَى حَلْنَا الْأَمْعُونَ يَا اخُوَاهُ  
إِنِّي أَشْكُوا إِلَيْكُمْ مَا وَضَعُ فَبَرَةُ اخُوَاكُمْ الشُّعْبَانِ عَدُوًّا خَدَّيْ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
وَأَشْكُوا إِلَيْكُمْ مَبَارَئِي جَبْرٌ إِذَا الْهَانَتْ الْهَامَةُ عَنِّي وَأَشْكُوا إِلَيْكُمْ أَخْلَاءَ الْحَوَى مَبْرُوءَةً فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
وَأَشْكُوا إِلَيْكُمْ وَلَا أَحَبُّ عَنْهُمْ مَا أَثَرْتُمْ عَلَى نَفْسِي وَكُلُوا مَالِي وَأَسْلَمُوا وَأَشْكُوا إِلَيْكُمْ مَا لَا يَنْبَغُ فِيهِ خَوَافُ  
سَجَانَهُمْ وَبَالِدَ عَلَى وَكَانَ نَفْسًا لَعْنَةً وَأَشْكُوا إِلَيْكُمْ طَوْلَ النَّوَاءِ فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
وَالْوَحْدَةِ وَالْعَبْقِ يَا اخُوَاهُ حَبِيبِي مَا أَسْبَغْتُكُمْ وَأَحَدٌ وَمِثْلُ مَا لَعْنَتُ نَادَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
وَعُصْبُ الْحَزِينِ يَا اخُوَاهُ حَبِيبِي مَا أَسْبَغْتُكُمْ وَأَحَدٌ وَمِثْلُ مَا لَعْنَتُ نَادَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
إِنْ لَكُمُ مَا كُفِّرَتْ عَنْهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَحْنُ وَهَذَا أَتَى جَعْفَرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَكُونُ إِذَا ذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
بِالْبَيْتِ إِلَى شَفِيرَةِ فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
لِلصَّادِقِ عَلَيْهِ وَشَهِدَ وَالْمُخْبِرُ وَالصَّلَاحُ وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
أَنَّهُ كَانَ فِي الْأَشْرَارِ قَالَ **الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ** فَاحْضَرِ الْبَيْتَ ابْنُ دُرَّةٍ قَالَ لَوْ أَنَّكُمْ مَاتُوا لَأَنْفَلَمُ مِنْكُمْ  
خَيْرًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَذَلِكُمْ شَهِادَتُكُمْ وَغَضَبُكُمْ لِمَا عَلِمْتُمْ مَا لَا تَعْلَمُونَ قَالَ **السَّيِّدُ الْحُجْرِيُّ** قَالَ لَا نَوَاسِرَ  
الْمَتَابَةِ **رُوي** الشَّيْخُ الْكَلْبِيُّ فَدَسَّوَلَّهِ رُوِيَ بِإِسْنَادِهِ إِلَى الْأَمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ قَالَ كَانَ فِيهِ أَمْرٌ بِإِسْرَائِيلَ عَلَيْهِ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
بَشِيرَةٍ جَلَدَتْ وَأَوْفَقَ أَمْرُهُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ضَالُوا أَلْهَمْتُمْ لَأَنْفَلَمُ مِنْكُمْ الْأَخْبَارَ وَأَسْنَا عَلِمَ بِهِ مَتَابَةَ غَضَبِهِ  
قَالَ فَلَا غَسْلَ إِلَى الْبَرَاءَةِ ابْنُ دُرَّةٍ قَالَ لَوْ أَنَّكُمْ مَاتُوا لَأَنْفَلَمُ مِنْكُمْ الْأَخْبَارَ وَأَسْنَا عَلِمَ بِهِ مَتَابَةَ غَضَبِهِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ نَادَى وَدَعَى فَبَرَةٍ  
لَهُ وَمِنْ جَزَيْتُمْ شَهَادَتَكُمْ وَغَضَبْتُ لَهُ وَغَضَبْتُ لَهُ

واینگو  
الیکمولا انفس  
علیہا سیر ونا  
سکھا غیر

الحمد لله رب العالمين

وَأَمَّا مَا لَبِثَ فِي بَيْتِهَا فَتُفَرِّقُ

[illegible]

محافل المئینین علی کونین

کے لیے جو کچھ کہنا ہے وہ یہ ہے کہ

فَضَّلْتُ سَلَامَةَ الْإِيمَانِ خَيْرَ مَقِيلَتِ الدِّينِ وَعَلَيْهِ أَتَخَلَّصُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْأَنْبِيَاءُ الْكَثِيرُ فَإِنْ فَتِنَ سَجَانُكُمْ لَكُمْ بِرَأْيِي مَا

## نصو القبر

منكم لها الاخر تكبروا كل على التوال اليها و فبعض الروايات انها ما نسب الى المؤمن مسترو وبقية وبالقسم الى  
 الكافر منكم وتكبر لانها باياتها الى المؤمن بصورة حسنة وبتشريعها الثواب والنعيم واما ان الكافر واولاده  
 صعدوا نكرة محبته وبعدها بالعدا والجهنم منكم في الكافر باسناده عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام  
 قال ان المؤمن اذا خرج من بينه شعبه المثلثة الى قبره وبرد حون عليه حتى اذا انتهى الى قبره قال له الارض حيا  
 بك واهلا اما واقبل عندك احب ان يمشي على مثلك ليرى ما صنع بك فهو سرح له مدبصر ويدخل عليه هناك  
 وما ضلوا الغير منكم وتكبر فيلقان خبر الروح الى حنوبه فيفقدانه ويشتلان فيقولان من ربك فيقول الله تعالى  
 فيقولان ما دينك فيقولوا الاسلام فيقولان ومن ربك فيقول محمد فيقولان ومن امامك فيقولان قال وسأله  
 من السماء صدق عدي افر شواله في قبره من الجنة واضلوا في قبره بالاله الجنة والسيوف من بين الجنة حتى  
 بايتنا وما عندنا خبر له ثم يقال له فمؤمرا ومن فمؤمرا لا علم فيها قال عليه السلام وان كان في الارض احد المثلثة سجد  
 لله في قبره لمعونه حتى اذا انتهى الى قبره قال له الارض لا ارجع بك ولا اهلا اما واقبل عندك ان يمشي على مثل  
 لاجر ملق من ما صنع بك اليوم فيقبض عليه حتى يلتقي جواحه قال عليه السلام ثم يدخل عليه ملكا من الملائكة فيلقا  
 الغير منكم وتكبر قال ابو بصير جعلت هذا لك بدخلان على المؤمن والكافرة صورة واحدة فقال عليه السلام لا اما  
 فيفقدانه فيلقان خبر الروح الى حنوبه فيقولان من ربك فيقول فيقول غدا صحت الناس يقولون فيقولان لا  
 مدبص فيقولان ما دينك فيقولان لا ادبص فيقولان من ربك فيقول غدا صحت الناس يقولون  
 فيقولان لا ادبص ويشتل عن امامك قال عليه السلام وينادي مناد من السماء كتب عدي افر شواله  
 في قبره من النار واضلوا بالاله النار حتى بايتنا وما عندنا خبر له فيضربانه بمرزبة ثلث ضربات ليس منها خبر  
 الاظهار منها في قبره نادا الوض بثلث المراتب جبالها لك كانت ومما قال ابو عبد الله عليه السلام  
 في قبره الحيات نهش نهشا والشيطان بغيه عما قال ويصيح عذابه من خلق الله الا الجن والانس وقال عليه السلام  
 انه ليس مع خوفنا لهم ونفسي ابيهم وهو قول الله عز وجل يَنْفُثُ الشَّيْطَانُ مِنْ اَمْوَالِ الْفُقَرَاءِ الْقَارِيَةَ  
 الْفَقْرَ وَالنَّيْأَةَ وَالْآخِرَةَ وَيَنْفُثُ الشَّيْطَانُ الْفَقْرَ وَالنَّيْأَةَ وَالْآخِرَةَ وَيَقَعُ لِلَّهِ مَا يَشَاءُ وَعَنْ ابراهيم بن ابي البلاد عن جده  
 عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال يقال للمؤمن في قبره من ربك قال فيقول الله فيقال له ما دينك فيقول  
 الاسلام فيقال له من ربك فيقول محمد صلى الله عليه واله فيقال له من امامك فيقول فلان فيقال كيف علمت بذلك  
 فيقول امره ملك الله ويثبني عليه فيقال له فمؤمرا لا علم فيها فمؤمرا ومن ثم يرفع له ما بالاله فيقال  
 البوم من دعائها فيقول يا رب عجل فيام الساعة لعل ارجع الى اهلي وعلى فيقال للكافر من ربك فيقال  
 الله فيقال له من ربك فيقول محمد صلى الله عليه واله فيقال له ما دينك فيقول الاسلام فيقال له من علمت بذلك  
 فيقول سمعت الناس يقولون فضلك فيضربانه بمرزبة لواجتمع عليه القلان والانس والجن لم يطبقوها قال عليه السلام  
 فيضربونهم بكافرة من التماس ثم يبدلان في الروح فهو من طبعه بين الوحيين من نار فيقول يا رب احرمها لسانا  
 وعن جابر قال قال ابو جعفر عليه السلام قال النبي صلى الله عليه واله قال الله عليه واله والاق كذا فطر الله الابل والغنم واما ادعاهما  
 وليس من بني الاقطر في الغنم وكذا فطر الله البهاقيل النوة وهم متمكنة في الكعبة واحولها شتى في جهنم حتى نادى  
 منظره فيقول ما هذا اعجب حتى حدثني جبرئيل عليه السلام ان الكافر يضرع مغرورا ما خلق الله شيئا الا سمعها  
 من عنده الا القليل فقلنا ذلك لخصبة الكافر فيضرب الله من عذاب الغير وعن جابر القدران عن ابي  
 عبد الله عليه السلام قال يحيى للمكان منكم وتكبر الى البيت حين يدخل اسوانها قال له العاصف عاصفها قال يروى  
 الخائف من طائر الارض ليلها وبطان في شعوبها فيشتلان المهد من ربك طوبى لك قال عليه السلام عاصفها  
 مؤمننا في الغنم وفي الاسلام فيقولان له ما تقول في هذا الرجل الذي خرج بين ظهرانيكم مع له عن  
 محمد رسول الله صلى الله عليه واله فيقولان في هذا مؤمن رسول الله فيقول تشهد الله رسول الله فيقول تشهد الله





الحبيب فمركب الآلات اجعل في ربي ما قاله من خواص ربه اسما عذاب القبر وركب حاسب منكرو تكبر من المدفون هلا  
 خاوروت بر الاحاد القبيحة عن هل البيت عليهم السلام **اقول** نظم ما رواه عن امير المؤمنين ما رواه في الكافي عن  
 حنا الميردال حرجت مع امير المؤمنين الى الطهر موقف يولد السك كانه يطلب الاقوام صفت عباد حق اعينته  
 جلست حق ملكة رقت حتى ما الى مثل ما قالوا ولا تقبلت حتى ملكة فت وجعت وداني فقل يا امير المؤمنين  
 لوق قد اشفت عليك من هذا العالم فامر له ساعه فطرح الرداء ليلس عليه فقال له باجنان هو لا يحدثه مؤمن او  
 موافقه فقل يا امير المؤمنين وانتم كذللوا لغيركم ولو كشفتم انهم حلفا حلفا محبين جلدون فلك اجسادهم  
 ارواح فقال له اذ ولح من مؤمن يموت في بعض من بياض الارض الا قبل الحس يوادى السلام وانما البغض من جنه  
 وتكسفا من هذه الروايات وكثير من الاخبار والمعتمدات انها اجنة القباوان ارواح المؤمنين فيها ان ارواح الكفار  
 ذمه اليه موت **فصل** في محف الكاف عن احمد بن عمر رضى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لانا الحى بيننا واما  
 اربوبنا فقال عليهما ما يبالي بحت ما مات اما ان لا يبقى في الدنيا الارض وعيها الاخرة الله روحه الى وادى السلام  
 قال قلت له وليس يولدوا السلام بل عليه السلام ظهر الكوفة اما انى كانى هم خلق خلق فعود جردون **وعن** محمد بن احمد  
 باسناد له قال قال امير المؤمنين عليه السلام شتر في النار البر موت في داج الكفار **وعن** السكوني عن ابي عبد الله  
 عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما على وجه الارض مله برهون فموت وادى محضه موت فزعله  
 عام الكفار والاحياء ههنا المعنى كثره ولا احصا المردك دانه في المقام ح بسلالة النفس وشر القلب وقوم ما رواه  
 في الاوارد عن الفاضل بن عبد الهادي الكوفي وكان رجلا صالحا متعبدا قال كنت في جامع الكوفة ذات ليلة مطيرة فقلت يا  
 مسلم جاعة ففتح لهم وذكر بعضهم ان معهم هجافه فدخلوها وجعلوا على الصفا التي لها باب مسلم بن عيسى ثم ان  
 احدهم نكس فنام فزاع في منام فانا يقول لآخر ملخصه حتى نصل الى الامم حساب ام لا تكتشف عن وجه البيت ولا  
 لصاحب البيت لئلا يفسد ويبقى ان فخذوه مجلا قبل ان ينفذوا الرضا فابى لنا معطري فانفذ وحكم لهم التنا  
 وقال خذوه مجلا فخذوه ومضوا بغير الحلال الى المشهد الشريف صلوات الله وسلامه على مشرقيهم **اقول** رزقنا  
 الله سبحانه ولخواؤى المؤمنين عاودة مولاى ومولى العاطلين امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام حيا وميتا وانا  
 اوصى خلفي وولى امرى بعدى وان يدفن في ذلك المقام الشريف

في عاودة ارواح المؤمنين  
 في وادى القبر اروح  
 الكافر البرهوت

حلت شريفة

محب الشاه

### واقوله

لِإِثْمٍ قَادِرٍ عَلَى الْجَنَّةِ  
 فَلَسْنَا خَافُ النَّارَ عِنْدَ جَوَائِ  
 فَارَ عَلَى خَائِي مَرُوفٍ لِي  
 إِذْ لَعَلَّ فِي الْبُذَا عِظَالِ عِي

### ثم اقول

وَلَا يَحِي لَأَمِيرٍ الْبَلَّ تَكْنِي  
 عِنْدَ الْمَمَاتِ وَتَعْبِيلِي وَتَكْنِي  
 وَلَطِيْفِي عَيْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْظَنَ  
 عَيْنِي عَيْنِي وَكَيْفَا لَأَنْ تَكُونِي

تكني

### ثم اناجي ربي واقول

وَقَدْتُ عَلَى الْكَبِيرِ بَعِيرُ نَارٍ  
 مِنْ لَهْمِكَ وَأَقْلِيلَ لَيْلِي  
 فَمَا لَزَادَ أَمَجَّ كُلَّ شَيْءٍ  
 إِذَا كَانَ الْوَقْدُ عَلَى الْكَبِيرِ

### الترجمة

صغر دكر اذ ابن خبطه شريفه وصفت خلفنا انسانا كبريا ما انا ما انا اوقى ناهر شهر ابا بن انسانا كبريا  
 من موداد اصانع حكمه بد ظله اى دهاور دغلا مهاي برد هاد دها الى كنفقه بود دخته شده وعلقه ناض  
 كنهه وبيته نيهان عدو شكه نغان وطفل شهر خواره وان شير بان كنهه وسين احلام رسيله پس ازان عطا فرمود





وَمِنْ ذَلِكَ



بسمه تعالی

مختصر مستوفی نمانای کتاب

منهاج البراعه شرح نهج البلاغه الحق کتابست  
کافر ناس از عواجر خواص میتوانند از این شفا نمانای ناکون  
نظیران مالف تصنیف شد و سه مجلد از این طبع رسیده بود  
ناقص نمانای ماند و بقدر مجلدان هر مجلد پاره خوار و رطوبت ناخبر ماند  
بذلک از این اثر در کتاب اقران بنام خدا خضر پاره کتاب جلدی و در کتاب  
خضر و در عصر خضر کسر عجل الله فرجه سهل الله مخزبه کتاب عمده الاعاظم و انجا  
و زید الاقا ای اقای احمد اقا کافر فروش تبریز و در محو خجرتی و اقای اقا  
میرزا عبد الله خوی فرزند شهید حاج اقا داماد استبدادها محض خدمت بعالم اسلام  
و نویسنده بدایه معارف و دیانت و احباء این اثر مؤمنان و منافعت کوی بخت از  
مکان خود بر روی و میباشند طبع و ناقص و مجلد پاشد و تمام کتاب مجلدان ان قدر  
نویسنده بجهت کتاب و مجلدان تکمیل مطبوع و باحوال عظمی تقید کری و بدین مجلد  
انهم و تحت طبع بود و عنقریب بمضوع اخوان پیوسته و در نقد و خواهد شد  
آنکه و احقر انچه از نهان مجلد نوی با و ق تمام مقابل و تصحیح نوی و مخصوصا آن  
مختصر مطالعه کنند کان محرم التماس غامض ما بر که بجای مولف قدس سرار با اجتناب  
معتبر لهما و احقر کتابت و متغی از غایب فراموش فرمایند و احقر خاص  
الشرع الطهر مهکال انصتار الشهبان فی القواعد عظیم محل فروش در محو  
عمده فروش کتابخانه شریک و در تبریز کتابخانه علمیه و حقیقت و در  
مطبعه علمیه اقای حاج حاج اقا جابر کتاب فروش  
با همتا اقا مشهور با عبد الحمید اقا مشهور  
اسد اقا معی حی طبع کردید

